

فضائل صحابه و اہلبیت

مع مکتوبات شاہ عبدالعزیز و شاہ رفیع الدین دہلوی؛

مُصَنَّفہ
شاہ عبدالعزیز دہلوی

۱۲۴۳ھ
۱۸۲۴ء

قومی کتب خانہ لاہور

ہمو المستعان

سلسلہ سیدت و کردار

فضائل

صحابہ و اہل بیت

مع
مکتوبات شاہ عبدالعزیز و شاہ فیض الدین دہلوی

از شاہ عبدالعزیز دہلوی رحمت اللہ علیہ
۱۲۴۳ھ
۱۸۲۲ء

مع مقدمہ

محمد الیوب قادری ایم اے

ناشر

بیگم ہمایوں ٹرسٹ ۵۵ ریلوے روڈ لاہور

فروری ۱۹۶۷ء	سال طباعت
ایک ماہر	بار دوم
۹/۵۰ سارے سات روپے	قیمت
انجمن حمایت اسلام پریس لاہور	مطبوعہ

محکمہ تعلیم و کمال نے باجارت محمد نعمت اللہ قادری مالک پاک ایڈیٹری گراچی بعد تصحیح
 بیگم ہمایوں ٹرسٹ کے لئے ۶۵ روپے روڈ لاہور سے
 شائع کیا،

فضائل صحابه و آل بیت

یعنی مجموعہ رسائل

(۱) سر الجلیل فی مسئلہ التفقیل

(۲) عزیز الاقتباس فی فضائل اخبار الناس

(۳) وسیلۃ النجات

(۴) مکتوبات شاہ عبدالعزیز و شاہ رفیع الدین دہلوی

مؤلفہ شاہ عبدالعزیز دہلوی وفات ۱۲۴۳ھ
۱۸۲۴ء

(۵) حجتہ الوداع یعنی رسول اکرم کا آخری خطبہ

مُحَمَّدٌ رَّسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى
 الْكُفَّارِ لِيُخْرِجُوا بَيْنَهُمْ رَافِقَهُمْ رُكَّعًا سَجَّدًا
 يُبْتَغُونَ فَضْلًا مِّنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا وَسِيَّمَاهُمْ
 فِي رُجُومِهِمْ مِّنْ أَشْرَ السَّاجِدِينَ هـ
 رَبِّ سُوْرَةُ الْفَتْحِ قَرَّانٌ مُّجِيدٌ

بیادگار

۱۔ مولانا عبد الشکور لکھنوی ردف ۱۳۸۱ھ
۱۹۴۲ء

۲۔ مولوی پیر غلام دستگیر نامی لاہور ردف ۱۳۸۱ھ
۱۹۶۱ء

(بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ)

مُقَدِّمہ از محمد الیوب قادری ایم اے

شاہ عبدالعزیز بن شاہ ولی اللہ دہلوی، ۲۵ رمضان ۱۱۵۹ھ مطابق ۳۰ ستمبر ۱۷۴۶ء کو دہلی میں پیدا ہوئے تاجی نام "غلام حلیم" ہے علوم متہد اولہ کی تحصیل اپنے والد شاہ ولی اللہ سے کی، والد کے انتقال کے بعد شیخ محمد عاشق پمپلی ۱۱۸۶ھ خواجہ محمد امین کشمیری (ف ۱۱۸۶ھ) اور ان کے خسر مولوی نور اللہ بڑھائی ۱۱۸۶ھ نے تربیت فرمائی۔ سترہ سال کی عمر میں اپنے والد کے جانشین ہوئے علوم معقول و منقول میں علامہ روزگار تھے۔ نامور مدرس، مہنت، خطیب، واعظ، شیخ طریقت، مفتی محدث اور مفسر تھے انہوں نے علوم دینیہ اور ملت اسلامیہ کی بڑی گرانقدر خدمات انجام دی ہیں۔ وہ مرجع علماء و مشائخ تھے، تمام عمر درس و تدریس، افتاء، فضل خصوصیات، وعظ و پند اور تلامذہ کی تربیت و اصلاح میں صرف کر دی۔ ۱ شوال ۱۲۳۹ھ مطابق ۵ جون ۱۸۲۴ء کو دہلی میں انتقال ہوا اور اپنے آبائی قبرستان ہندیوں میں دفن ہوئے۔ مومن دہلوی نے شاہ عبدالعزیزؒ کے انتقال پر جو قطعہ تاریخ کہا ہے اس کا آخری شعر نقل کیا جاتا ہے جس سے تاریخ برآمد ہوتی ہے۔

بے سرو پا گشتہ انداز دست بیدار اہل

عقل و دین، لطفت و کرم، فضل و ہنر، علم و عمل

۱۲۳۹ھ ۱۰ + ۱ + ۹ + ۲۰۰ + ۸۰۰ + ۵۰ + ۳۰ + ۲۰ = ۱۸۲۲ھ

شاہ عبدالعزیز کے ایک ہمعصر و قانع نگار مولوی عبدالقادر رام پوری...

دف ۱۲۶۵ھ لکھتے ہیں

”مولوی شاہ عبدالعزیز، علم تفسیر، حدیث، فقہ، سیرت اور

تاریخ میں شہرہ آفاق تھے اور حدیث، ہندسہ، محسب، مناظرہ

اصطلاح، جبرئیل، طبعیات، الہیات، منطق، مناظرہ، اتفاق

اختلاف، ملل، نخل، قیافہ، تاویل، تطبیق، مختلف اور تفسیر

مشتبہ میں یکساں زمانہ تھے، فن، ادب اور ہر قسم کے اشعار

سمجھنے میں بلند مرتبہ رکھتے تھے، منقول میں کلام اللہ اور حدیث

سے دلیل پیش کرتے تھے اور مستقول میں جو ثبوت مناسب سمجھتے خواہ

مخوایہ یونانیوں میں سے افلاطون، ارسطو اور متکلمین میں سے فخر رازی

وغیرہ کے اقوال کی تائید میں مبتلا نہیں ہوتے تھے اور اپنی تحقیقات

کو فن معقول میں صاف صاف بیان کرتے تھے چاہے وہ کسی

کی رائے کے موافق کے ہو یا نہ ہو۔“

۱۰ علم و عمل (دقائق عبدالقادر)، مرتبہ محمد الیوب قادری جلد اول ۱۴۰۶ھ آل پاکستان

ریجوکیشن کانسٹریٹس، کراچی ۱۹۶۰ء

شاہ عبدالعزیز کا زمانہ ہندوستان کے مسلمانوں کے زوال و انحطاط کا دور ہے
 وہ محمد شاہ بادشاہ (ف ۱۱۶۱ھ / ۱۷۴۸ء) کی حکومت کے آخری زمانے میں پیدا ہوئے۔
 انہوں نے احمد شاہ (معزول ۱۱۶۴ھ / ۱۷۵۲ء)، عالم گیر ثانی (ف ۱۱۶۳ھ / ۱۷۵۹ء) شاہ عالم ثانی
 (ف ۱۲۲۱ھ / ۱۸۰۶ء) اور اکبر ثانی (ف ۱۲۵۳ھ / ۱۸۳۷ء) کا زوال پذیر و در حکومت دیکھا یہ
 مغل بادشاہ اپنے وزراء اور اُمراء کے ہاتھوں مجبور اور بے بس تھے، شاہ عبدالعزیز
 کے بچپن میں احمد شاہ اندھا کر کے قید کر دیا گیا۔ عالم گیر ثانی کو قتل کر کے اس کی نعش جنا
 کی ریتی میں پھینک دی گئی، شاہ عالم ثانی مدتوں پورب میں جھکتا پھرا۔ پھر انگریزوں
 سے معاہدہ کے بعد سیدھا کی حمایت میں اس نے دہلی کے اُبھے تخت کو زینت
 بخشی، مگر بابر و اکبر کا یہ جانشین حسرت و یاس کی زندہ تصویر تھا تا آنکہ بصارت
 سے بھی ہاتھ دھو بیٹھا کس حسرت سے کہتا ہے ۷

ہر صر حادثہ برخاست پئے خواری ما

داد برباد سرد برگ بھانڈاری ما

۱۸۰۳ء میں دہلی پر انگریزوں کا قبضہ ہو گیا۔ اکبر شاہ ثانی برائے نام پٹن
 خوار تھا۔ مغل متاخرین کے زمانہ میں غیر مسلم طاقتیں پوری قوت سے ملک میں
 بٹگامہ آرا تھیں، پنجاب میں سکھوں، آگرہ اور بھرت پور میں جاٹوں اور تمام ملک
 میں مرہٹوں نے اودھم چاڑھ رکھا تھا۔ مرہٹوں کے ہاتھوں بستیاں ویران اور غیر آباد
 ہو چکی تھیں۔ کسی کا جان و مال ان سے محفوظ نہ تھا۔ مرہٹوں نے سترہ

جملے تو شمالی ہند پر کئے جو ان میں پہلا حملہ ۱۱۵۲ھ اور آخری حملہ ۱۲۲۹ھ / ۱۷۴۱ء-۱۸۰۴ء
 میں ہوا۔ مرہٹوں نے چھ مرتبہ بنگال پر تاخت کی پہلی مرتبہ ۱۱۴۵ھ میں آخری مرتبہ

۱۱۶۶ھ میں حملہ آور ہوئے مرزا ظہیر الدین اظفری لکھتے ہیں کہ

”یہ تمام خرابیاں مرہٹوں کی بد عملی اور بد نظمی کی وجہ سے ہیں
 سمجھ میں نہیں آتا کہ ان دکنیوں کی مملکت میں آبادی کیونکر باقی
 رہے گی ہم نے تو اپنی زندگی میں یہی دیکھا کہ جب ہمارے ملک پر دکنیوں
 کا حمل ہوا تو کوئی ایسی خرابی نہ تھی جو ملک میں نہ آئی ہو غرض ہندوستان
 کی یہ ساری تباہی دکنیوں کے آنے کا نتیجہ ہے۔“

مرہٹوں اور سکھوں کے مظالم کے متعلق خود شاہ عبدالعزیز نے اپنے چچا شاہ اہل اللہ

دفتر ۱۱۸۶ھ کو منظوم عربی حکایت میں لکھا ہے کہ

”اللہ تعالیٰ سکھ اور مرہٹوں کو ہماری طرف سے مزہ چکھائے
 بہت بُرا مزہ بہت جلد بلا تاخیر و جھلٹ کے ان شریروں نے
 اللہ کی بہت سی مخلوق کو شہید کر ڈالا اور غریب گڈریوں تک کو
 اپنے ظلم و ستم سے تسایا، ہر سال یہ ہماری بستیوں اور شہروں پر چڑھائی
 کرتے ہیں اور ہم پر جمع و شام حملہ کرتے رہتے ہیں۔“

مرکزی حکومت کی کمزوری اور بد حالی سے صوبے دار خود سر ہو چکے تھے بنگال

میں علی وردی خاں اور اوڑھ میں برہان الملک سعادت خاں نے اپنی حکومتیں قائم کر
 لیں، دکن میں آصف جاہ نظام الملک کا اقتدار تھا۔

۱۔ واقعات اظفری از مرزا ظہیر الدین اظفری در مرتبہ عبدالقادر، بد نصیح و ترجمہ محمد حسین عوی صفحہ ۱۱۱

مدرسہ اسلامیہ ۱۹۳۷ء تذکرہ حضرت شاہ ولی اللہ از مولانا مناظر احسن گیلانی صفحہ ۲۹۳۔ ۲۹۴۔ دلباط ادب کراچی ۱۹۵۳ء

یہ تو سیاسی حالات کا ایک ہلکا سا جائزہ ہے، معاشی، اقتصادی، معاشرتی اور مذہبی حالات بد سے بدتر تھے اس زمانے کی عام تاریخیں، شخصی وقائع، روزنامے شعراء کے شہر آشوب اور دوسرا ہم عصر ادب اس موضوع پر خاصی معلومات فراہم کرتا ہے محمد شاہ کے زمانے میں دکن کے ایک رئیس درگاہ قلی خاں (ف ۱۱۸۰ھ / ۱۷۶۶ء) نے دہلی کی سیاحت کی ہے یہ سیاحت نامہ ”مرقع دہلی“ کے نام سے طبع ہو چکا ہے اس کے پڑھنے سے شرم و حیا کی آنکھیں جھک جاتی ہیں اور غیرت و حمیت کو حجاب آتا ہے۔ سپاہی اور بادشاہ، عامی اور عالم ہر شخص حقیقت اور واقعیت سے فرار اختیار کرتا ہے۔ عمل سے گریزاں دور کی عام خصوصیت ہے، بدعات اور محدثات کا زور ہے، تفصیل کی گنجائش نہیں ہے۔ ایسے زمانے میں شاہ عبدالعزیزؒ نے اپنی اصلاحی تحریک شروع کی حقیقت یہ ہے کہ شاہ عبدالعزیزؒ نے یوں تو اصلاح و تبلیغ کے ہر سو رچہ کو سنبھالا مگر ”ثبوت اور تقصیصیت“ کے بڑھتے ہوئے سیلاب کو جس کوشش اور محنت تدبیر سے روکا یہ انہیں کا حصہ تھا اور یہ اس زمانے کا صوبہ سے اہم مسئلہ تھا آئیے اب ذرا اس مسئلہ کا تاریخ کی روشنی میں جائزہ لیں۔

مغل متاخرین کے زمانے میں شاہی دربار میں ایرانی اور تورانی (شیعہ اور سنی) دو مستقل پارٹیاں تھیں۔ سیاسی اثر و اقتدار کے لئے ان دونوں پارٹیوں میں مسابقت ہوتی تھی۔ ایرانی پارٹی اگرچہ اقلیتی پارٹی تھی۔ مگر اثر و اقتدار کے اعتبار سے بہت مضبوط اور مستقل تھی۔ وہ بہت تدبیر اور تنظیم سے کام کرتی تھی۔ اور اکثر کامیاب ہوتی تھی۔ اس کا اثر دربار سے لے کر بازار تک تھا۔ یوں تو اس تنظیم و فکر کی بنیاد دکن کی شیعہ حکومتوں نے قائم کی مگر شمالی ہند میں بہالیوں کے دوبارہ ہندوستان آنے

پیر اس جماعت کو فروغ حاصل ہوا۔ اکبر کی پالیسی مذہبی معاملہ میں بڑی آزادانہ تھی اس کا فائدہ بھی بلا واسطہ اسی جماعت کو ہوا، اس کے زمانے میں نور اللہ شوستری (ف ۱۰۱۹ھ دار السلطنت لاہور کے قاضی مقرر ہوئے ان کی کتاب مجالس المؤمنین مشہور و معروف ہے۔ جس میں انہوں نے اہل سنت کے اکابر مشائخ و علماء کو ”زمرہ مؤمنین“ میں دکھایا ہے۔ جہانگیر کے زمانے میں زمام حکومت نور جہاں کے ہاتھ میں تھی۔ شاہ جہاں کے زمانے میں نور جہاں کے بھائی آصف خاں اور اس کے خاندان کو اقتدار حاصل رہا کیونکہ آصف خاں کی کوششوں سے شاہ جہاں ”تخت شاہی“ پر متمکن ہوا تھا اور اس کی بیٹی ممتاز محل، شاہ جہاں کی چھٹی بیگم تھی۔ اورنگ زیب عالمگیر یوں تو متعصب سنی مشہور ہے۔ مگر اس کے امراء و صاحبین میں اہل تشیع کی ممتاز تعداد نظر آتی ہے۔ اورنگ زیب کا فرزند، بہادر شاہ اول جب تخت نشین ہوا تو اس نے شیعہ مسلک اختیار کیا، مؤلف سیر المتاخرین لکھتے ہیں کہ

”چوں بر تحقیق خود مذہب شیعہ امامیہ راجع می دانست ہمیں مسلک اختیار نمودہ“

اور اس کی تبلیغ و اشاعت میں کوشاں ہوا کہ

”در ترویج و تقویت مذہب شیعہ می کوشید“

اس نے اپنے نام میں ”مسید“ کا اضافہ کیا اور چوتھے سال جلوس ۱۱۲۱ھ میں

اپنے شیعہ وزیر منہم خاں کے مشورہ سے حکم دیا کہ جمعہ کے خطبہ میں خلفائے راشدین کے

۱۰ سیر المتاخرین جلد دوم از غلام حسین طباطبائی صفحہ ۲۸۱ ذوالکھیرہ ۱۲۸۱ھ

لکھنؤ ۱۸۹۶ء

ذکر میں حضرت علیؑ کے نام کے ساتھ «علی ولی اللہ وصی رسول اللہ» داخل کیا جائے
 اس حکم سے جمہور اہل سنت میں بددلی پیدا ہوئی اور اس پر عمل پیرا ہونے کی وجہ سے
 احمد آباد و گجرات میں ایک خطیب مارا گیا۔ لاہور میں بات اس سے بھی زیادہ بڑھی،
 بہادر شاہ نے علمائے لاہور کو اپنے حضور میں طلب کیا۔ مولانا یار محمد کی قیادت
 میں مولوی محمد مراد دوسرے تین علماء کے ہمراہ بادشاہ کے حضور میں حاضر ہوئے
 بادشاہ نے خود مباحثہ و مناظرہ کیا۔ مگر مولانا یار محمد نے نہایت جرأت اور استقامت
 سے اعلان حق کیا اور اپنے موقف پر ثابت قدم رہے بادشاہ نے براشتہ ہو کر کہا کہ
 «تو بادشاہوں کے غضب سے نہیں ڈرتا» تو اس مرد مجاہد نے جواب دیا کہ

«میں اپنے خدا سے چار چیزوں کی آرزو رکھتا تھا اول تحصیل

علم دوم حفظ کلام اللہ سوم حج چہارم شہادت، الحمد للہ کہ اللہ

تعالیٰ نے تین نعمتیں عطا کیں، ارزوئے شہادت باقی ہے امیدوار

ہوں کہ بادشاہ کی توجہ سے اس میں ہوں»

اس مناظرہ کے نتیجہ کے سلسلہ میں شمس العلماء مولوی ذکاء اللہ دہلوی لکھتے

ہیں کہ

«اس مباحثہ میں کئی روز لگے ایک ایک آدمی جن میں بعض افغان

مقرر دار بھی تھے حاجی یار محمد سے متفق ہوئے شاہزادہ عظیم الشان بھی خفیہ

۱۔ تاریخ ہندوستان جلد نہم از شمس العلماء مولوی ذکاء اللہ دہلوی صفحہ ۴۳۰ شمس المطابع

دہلی ۱۸۶۸ء

۲۔ تاریخ ہندوستان جلد نہم از مولوی ذکاء اللہ صفحہ ۴۳۰

اس جماعت کا طرفدار تھا آخر کو جب حیدر نے خطبہ کے لئے عرضی دی
تو بادشاہ نے اس پر دستخط کئے کہ عالمگیر کے زمانے کی طرح خطبہ پڑھا
جایا کرے، اس طرح قبیلہ ختم ہوا کہتے ہیں کہ بادشاہ نے حاجی یار محمد
اور دو اور فاضلوں کو جن سے وہ آشفۃ خاطر تھا ایک قلعہ میں بھیج دیا۔

اس کے بعد سید برادران قطب الملک عبداللہ خاں دف ۱۱۳۵ھ اور
امیر الامراء حسین علی خاں دف ۱۱۳۶ھ کا دور وزارت آیا اور ان دونوں بھائیوں
نے اس قدر اقتدار اور غلبہ حاصل کیا کہ "بادشاہ گر" مشہور ہوئے وہ ملکی سیاست پر
ہر طرح چھا گئے۔ ان کے عقائد و نظریات خوب اشاعت پذیر ہوئے اور انہیں قبول عام حاصل
ہوا۔ امیر الامراء حسین علی خاں ہر مہینے کی گیارہ اور بارہ تاریخ کو مجلس منعقد کرتے تھے
صمصام الدولہ شاہنواز خاں لکھتے ہیں:۔

احداث مجلس باندہیم و دوازدهم ہر ماہ در بلاد عظیمہ

دکن نموده کہ تا حال دستہ ۱۱۶۰ھ است۔

فرخ سیر کے دور میں خاں دوراں خاں بخشی کے بھائی خواجہ محمد جعفر ایک متصوف تھے
ان کے حالات میں تحریر ہے کہ ان کے گھر میں ائمہ طاہرین کی منقبت میں قوالیاں
گائی جاتی تھیں۔ بعض مریدین و متقین سلام کی بجائے زمین بوس آداب کرتے تھے
اور ائمہ اثنا عشریہ کی منقبت گاتے تھے۔ سلطان کے ایک واعظ شیخ عبداللہ دارالسلطنت
دہلی پہنچے تو انہوں نے اس رجحان پر گرفت کی اور کہا کہ:۔

۱۔ اثر الامراء جلد اول از صمصام الدولہ شاہنواز خاں صفحہ ۳۳۸ (کلکتہ ۱۸۹۰ء)

۲۔ تاریخ ہندوستان از شمس العلماء مولوی ذکاء اللہ صفحہ ۱۲۱

”سجدہ سوائے مجتہد برحق کے کسی کو سزاوار نہیں اور سرود کا
سننا بھی شریعت کے طریقہ کے خلاف ہے فقط حمد و منقبت اہل
بیت کا سننا اور اصحاب کبار کے اسم اور ذکر کا نہ ہونا اسلام کے
آئین اور طریقہ سے دور ہے۔“

اور شیخ عبداللہ ملتانی نے مسجد جامع میں جمعہ کے دن وعظ کیا کہ اے
مد حضرت علی داخل اہل عبا نہیں ہیں اور علوی کو سید نہیں
کہہ سکتے اور جن پختن کو پاک کہتے ہیں اہل سنت کے عقیدہ کے
خلاف ہے کیا اور اصحاب کرام پاک نہ تھے۔“
انجام یہ ہوا کہ اے

”جمعہ کے روز کچھ مغل زادے اور باش وضع کربلا کی تسبیح گردن
اور بازو میں ڈالے ہوئے وعظ کے وقت پہنچے اس پر گمان ہوا کہ
وہ شیخ عبداللہ کے قتل کرنے کو آئے ہیں شیخ عبداللہ کے ہوا خواہوں
نے فرخ سیر سے استغاثہ کیا جس کا فیصلہ یہ ہوا کہ عبداللہ واعظ ملتانی
جائے اور خواجہ جعفر شہر سے باہر نکلے۔“

دہلی میں عزا داری اور مرثیہ خوانی بڑے زور وں سے ہوتی تھی نواب درگاہ
قلی تہاں نے اس سلسلہ میں خاصی تفصیل دی ہے، جس طرح دہلی میں ”قدم شریف“

۱۔ تاریخ ہندوستان از شمس العلماء مولوی ذکا اللہ صفحہ ۱۲۱

۲۔ تاریخ ہندوستان جلد نہم صفحہ ۱۲۲

کے نام مجاروں نے ایک فرضی زیارت گاہ قائم کر رکھی تھی اور مشہور کر دیا کہ یہ نقش قدم حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے لہٰذا اسی طرح امامیہ حضرات نے دہلی میں ”شاہ مردان“ اور پنجہ شریف“ کے کی زیارات قائم کیں اور مشہور کر دیا کہ یہ حضرت علی کا نقش قدم ہے لہٰذا اس کی یہ کیفیت تھی کہ لہٰذا

”ہمدوز شنبہ زائرین اور حاجت مندوں کا بڑا ہجوم ہوتا اور ۱۲

عوم کو دہدوز زیارت خاص اہل عبا، خصوصیت سے اہل عزابرم

پر سہ داری گریاں و نالائ حاضر ہو کر مراسم تعزیت بجالاتے تھے

اس روز کوئی متنفس ایسا نہ ہوتا تھا کہ زیارت سے محروم ہے۔“

مرثیہ خوانی کا بڑا زور ہوتا تھا درگاہ قلی خاں ایک مرثیہ خواں کے متعلق لکھتے ہیں

”بنائے مرثیہ بر عجب سوز و گداز می گزار و معائنہ اندوہ است

لہٰذا قدم شریف کے فرضی ہونے کے متعلق ملاحظہ ہو ”مخدوم جہانیاں جہاں گشت“ از محمد الوب

قادی صفحہ ۲۱۰، ۲۲۱ (ادارہ تحقیق و تصنیف، کراچی ۱۹۶۳ء)

۵ ”پنجہ شریف“ کے متعلق مشہور ہے کہ وہاں حضرت علی رضی کی انگلیوں کے نشان ہیں اور دہلی میں

یہ شیعوں کا مشہور قبرستان ہے ملاحظہ ہو نجوم السماء صفحہ ۳۶۰ و ملفوظات شاہ عبدالعزیز صفحہ ۲۰۰

۶ ملاحظہ ہو مخدوم جہانیاں گشت صفحہ ۲۲۳ عوام کو بہکانے کے لئے اویچ، حیدر آباد

د مغربی پاکستان) میں حضرت علی رضی کے نقش قدم اور ٹھٹھ میں حضرت حسین رضی کے نقش قدم شیعہ مجاوروں نے مشہور کر دیئے ہیں

۷ مرقع دہلی از نواب درگاہ قلی خاں صفحہ ۲۲ (مقدمہ ص ۲) متن حیدر آباد و کن سی طباعت نادر

۸ مرقع دہلی صفحہ ۵۰-۵۱، ۵۲

وکان الم خستن مصیبت است و گنجینه غم، میرا ہتمام عاشور خانہ
جاوید خاں است و میراثات زائران و تعزیه داران، می پردازد و
دوسرے کی کیفیت ملاحظہ فرمائیے ۱۰

»میر عبد اللہ از تعزیه داران جناب حضرت ابا عبد اللہ الحسین
علیہ السلام است مرثیہ ہائے ندیم و حزیں راقسمے باہنگ ہائے خیز
می خواند کہ بے اختیار شور از نہاد سامعین بر می خیزد از کثرت نوحہ
و فریاد گوش فلک کر می گردد... در ماہ محرم مقدس ہر جا
واجب الاحترام، نبوت و تعزیه خانہ ہائے مردم عمدہ دار می شود و
بتقدیم مراسم عزائم پردازد خلایق در اماکن موعودہ بر یک دگر
سبقت جستہ ہجوم می نمایند،

ایک اور تعزیه دار اور مرثیہ خواں کا ذکر ملاحظہ ہو ۱۱
»میر درویش حسین از تعزیه داران جناب خامس آل عباس است
و در تقدیم مراسم شیوں بے ہمتا، آہنگ ہائے برجستہ، انتخابش
پیش ہمہ کس مسلم الثبوت است و ایراد و دخلے نیست،
دہلی میں تعزیه داری دکن سے آئی دہلی کے رزیڈنٹ چارلس سکاٹ کے
زمانے ۱۸۲۵ء تا ۱۸۲۷ء میں تعزیه داری کے موقعہ پر جھگڑا ہو گیا تو اس

نے مفتی اکرام الدین صدر الصدور دہلی (ف ۱۲۶۰ھ) سے اس کے آغاز وابتداء کے متعلق استفسار کیا تو مفتی صاحب نے بتایا کہ اسے

”ماہ محرم از قدیم است مگر تعزیر داری بنود ہر گاہ اورنگ

زیب عالمگیر بادشاہ در دکن رفت و شکر بیاں شاہی از

عبدالشدیر زادہ دکن کہ در آنجا تعزیر داری می کرد این رسم

آموختند آنرا در شاہجہاں آباد نیز رسم تعزیر داری جاری گردید

یہ حالات تھے کہ حکیم الامت شاہ ولی اللہ دہلوی نے دو معرکتہ الارا تصانیف

”ازالۃ الخفا عن خلافتہ الخلفاء“ اور قرۃ العین فی تفصیل الشیخین، تصنیف کیں ازالۃ

الخفا کے آغاز میں شاہ ولی اللہ لکھتے ہیں کہ

”دریں زمان بدعت تشیع آشکار شد و نفوس عوام شہادت

ایشان متشبہ گشت“

مندرجہ بالا اقتباسات سے ہم اس دور کی عام مذہبی زندگی کا اندازہ لگا سکتے

ہیں کہ امراء و وزراء کی سرپرستی میں شیعیت اور تفصیلیت کو کس قدر فروغ ہو رہا تھا

کہ ہر شخص اسی رنگ میں رنگا ہوا تھا۔ مذہب اور ادب ہر شعبہ حیات میں اس کی چھاپ

نظر آتی ہے اردو شاعری کے اساطین شعرا و میر (۱۲۲۵ھ) افغان (۱۱۸۶ھ) ۱۷۷۴ء

سودا (۱۱۹۵ھ) سوز (۱۲۱۲ھ) میر حسن (۱۲۰۱ھ) انشا (۱۲۳۲ھ) ۱۸۱۴ء

۱۔ سیر کریمی از نواب کریم اللہ خاں رام پوری صفحہ ۶۳ دقلمی، مخزومہ صولیۃ لا مبریری درام لپیہ

۲۔ ازالۃ الخفا من خلافتہ الخلفاء از شاہ ولی اللہ دہلوی ص ۱ و مطبع مدیقہ بریلی ۱۲۸۶ھ

سلیمان شکوہ سلیمان (فت ۱۸۲۴ء)، نظیر (۱۲۳۶ھ)، آتش (فت ۱۲۴۲ھ)، ناسخ (فت ۱۸۴۷ء) سب اسی جماعت کے ارکان ہیں اور اسی فکر و نظر کے مبلغ و مناد شعرا و تصوف کے ذریعہ یہ افکار و خیالات خوب اشاعت پذیر ہوئے اور تفضیلی مشائخ شاہ فخر الدین دہلوی (فت ۱۱۹۹ھ) وغیرہ نے تو اس نے کو آگے بڑھایا جس کی تفصیل حسب موقع پیش کی جائے گی اس سلسلہ میں ڈاکٹر ذاکر حسین رقمطراز ہیں لے

”ہندوستان میں جن حضرات نے تصوف کے پردہ میں تبلیغ دین فرمائی ان کو تمام تر سنی المذہب قرار دینا غلط ہے اس لئے کہ اثنا عشری اور اسماعیلی شیعہ بھی تصوف کے بھیس میں ایران سے ہندوستان آتے رہے ہیں اور اپنے اپنے مذہب کی تبلیغ کرتے رہے ہیں نزاری اور مستعلی اسماعیلیوں کی تبلیغ تمام تر تصوف کے پردے میں ہوئی ہے۔ چنانچہ نزاریوں کے پیر، روالدین اور حسن کبیر الدین، ... اس سلسلے میں کافی شہرت رکھتا ہے اثنا عشری علماء مبلغین نبی تصوف کے پردے میں ہندوستان میں تبلیغ کرتے رہے جن کا ایک واضح اشارہ ابوالفضل نے بھی آئین اکبری میں کیا ہے۔“

یہ تو خاص مرکز دہلی کے حالات کا ایک سلاسا ناممکن جائزہ ہے دکن، سندھ اور بنگال کا بھی یہی حال تھا، دکن میں یہ پودا سب سے پہلے بار آور ہوا اور دکن کی شیعہ حکومتوں نے اس کو خوب پروان چڑھایا اس دور میں ایران سے امراء و علماء آئے اور دکن

لے اردو مرثیہ اور شاہی سرچستی از ڈاکٹر ذاکر حسین فاروقی بی اے پی ایچ ڈی رخصا کار لاہور، اولین نمبر ۶۲۳

میں قیام پذیر ہو کر اپنے ادارے قائم کر کے امامیہ مذہب کی تبلیغ و اشاعت میں مصروف ہو گئے، آخر میں آصف جاہ نظام الملک نے حیدر آباد دکن میں جو ریاست قائم کی اس میں شیعہ امیروں، رئیسوں، زمینداروں اور جاگیرداروں کے غلبہ و اقتدار کی وجہ سے یہ افکار و نظریات خوب پھیلے، سندھ میں "امیران سندھ" کا بھی یہی مسلک تھا، تاریخ و ادب اور شعر و شاعری سب میں ان ہی افکار و خیالات کی صدا گونجتی نظر آ رہی ہے سندھی ادبی بورڈ نے اس دور کا جو فارسی لٹریچر شائع کیا ہے اس میں اس کی پھر پور تفصیل ملتی ہے یہاں صرف ایک مثال ملاحظہ معین سندھی دف ۱۱۶۱ (۸-۱۳۷۷ء) "دراسات اللیب" کی پیش کی جاتی ہے کہ ایک طرف تو وہ "غیر مقلدیت" کے مبلغ ہیں تو دوسری طرف "رفض و شیعیت" میں ڈوبے ہوئے ہیں لہ اور یہ اس دور کے متصفین، شعراء اور امرار کا عام رجحان تھا، "امیران سندھ" کے اقتدار کی آخری نشانی "ریاست خیر پور" تھی کہ جس نے اس معاملہ میں اپنی ذمہ داری کو پوری مستعدی سے پورا کیا، سندھ کے دوسرے امیروں اور متصفین کا بھی یہی حال تھا، تاریخ ادب کے مؤلف مولوی محمد حفیظ الرحمن بھاو پوری دف ۱۳۷۹ (۱۹۵۹ء) "ادب میں شیعیت کا آغاز" کی سرخی کے تحت رقم طراز ہیں کہ

۱۔ دراسات اللیب کو مولانا محمد عبد الرشید نعمانی نے ایڈٹ کیا ہے اس کے مقدمہ میں انہوں نے ملاحظہ معین کے حالات تفصیل سے لکھے ہیں اور ان کے افکار و مقدمات کا جائزہ لیا ہے ملاحظہ فرمائیے مقدمہ دراسات اللیب صف ۱-۱۰، (سندھی ادبی بورڈ - کراچی ۱۹۵۷ء)

۲۔ تاریخ ادب از مولوی محمد حفیظ الرحمن صفحہ ۱۱۶ دہلی ۱۹۳۱ء

”جندوڈہ شاہ نے سندھ میں بالغ ہو کر ایک طوائف گوہر خاتون
 سے نکاح کر لیا اور میر سہراب خاں تالپر کے اثر تربیت و صحبت
 سے مذہب شیعہ اختیار کر لیا اور ^{۱۲۲۲} ۱۸۰۶ء میں اپنے مریدوں
 کی ایک جماعت کے ساتھ ادپچ میں وارد ہوا اور مخدوم ناصر الدین
 سادس کے لقب سے سجادہ نشین خالقاہ حضرت بلال (بخاری)
 و مخدوم جہانیاں جہاں گشت، بن گیا۔۔۔۔۔ جندوڈہ شاہ پہلا
 سجادہ نشین ادپچ بخاری ہے جس نے سندھ سے مسلک شیعہ
 لا کر ادپچ اور ریاست بہاولپور میں مروج کیا۔“

عہد فیسروزی کے مشہور سہروردی بزرگ مخدوم جہانیاں جہاں گشت ^{۱۳۸۴} ۱۳۸۴ء
 کی خالقاہ کا یہ حال ہے اور اس کے سجادہ نشین اب اہل تشیع ہیں۔

بنگال اس معاملہ میں سب سے آگے تھا نظامت مرشد آباد کے بانی، مرشد
 قلی خاں، ایک شیعہ امیر تھے۔ اس کے بعد حبیب سند مرشد آباد پر علی وردی خاں کی
 بالادستی قائم ہوئی تو مرشد آباد اور عظیم آباد اس تحریک کے دو خاص مرکز قائم ہو گئے
 علی وردی خاں نے ان رجحانات کی اشاعت میں خاصا حصہ لیا ان کے زمانے میں فضلاء
 ایران جوق در جوق بنگال و بہار میں پہنچے اور حکومت کی سرپرستی میں اپنے عقائد و
 افکار کی تبلیغ و اشاعت میں مصروف ہوئے۔ نواب علی وردی خاں مہابت جنگ خود
 بھی روزانہ بعد عصر ان ایرانی افاضل و اکابر کے ساتھ مجلس مذاکرہ منعقد کرتے اس
 مجلس میں سید الافاضل میر محمد علی فاضل، تقی قلی خاں، حکیم ہادی خاں میسرترا
 محمد حسین صفوی وغیرہ شریک ہوتے کتاب کافی مصنفہ شیخ محمد بن یعقوب طہیتی

سے دو احادیث روزانہ پڑھی جاتیں اور میر محمد علی فاضل اس کی شرح کرتے تھے لہ
 غلام حسین طباطبائی نے سیر المتاخرین کی ایک فصل میں ان افاضل ایران کا
 تفصیل سے ذکر کیا ہے کہ جو علی وردی خاں کے زمانے میں وارد بنگال و بہار ہوئے
 ان حضرات کی تبلیغ کا انداز بھی خوب تھا۔ غلام حسین طباطبائی مؤلف سیر المتاخرین
 کی تانی کے حقیقی چچا شاہ حیدری کر بلائی حائری تھے وہ اپنے معتقدات میں بہت پختہ
 تھے لہ

» در تشیع نہایت دے باک و در کمال استغناء بود

شاہ حیدری بھاگل پور (بہار) میں مقیم تھے وہاں کے ایک رئیس محمد غوث
 خاں بیمار ہوئے تو ان شاہ صاحب نے کس طرح اپنے معتقدات کی تبلیغ کی ملاحظہ ہو لگے

» محمد غوث خاں اتفاقاً بیمار شد و بہاریش اشتداد یافتہ،

از حیالتش امیدے نمود، در آن وقت شاہ حیدری کہ از مباحث

مذہبش نفور اما از شجاعیتش راضی و مسرور بود پس وقتش

رسیدہ بشرط قبول مذہب تشیع ضامن شفائے او شد و او

قبول نمود و شفا یافت و ارادت کامل با شاہ حیدری بہم

رسانیدہ، مع اولاد مطیع و منقادش بود۔»

لہ ملاحظہ ہو سیر المتاخرین از غلام حسین طباطبائی صفحہ ۶۰۹ - ۶۱۰

نولکشر پریس لکھنؤ ۱۸۹۷ء

۶۱۵ - ۶۲۰ سیر المتاخرین صفحہ

۶۱۳ سیر المتاخرین صفحہ

اس کے بعد وہ کی حکومت کا جائزہ لیتے ہیں اس کا مدت قیام بھی زیادہ
 رہا اور اس کے حکمرانوں نے اپنے اپنے عقائد و افکار کی اشاعت میں بہت سرگرمی
 سرگرمی دکھائی اس حکومت کے بانی برہان الملک سعادت خاں (ف ۱۱۵۱ھ
 ۱۷۳۹ء) ہیں جن کو پہلے مرث قلی خاں، ناظم مرشد آباد کی سرپرستی حاصل رہی (۱۱۳۲ھ
 ۱۷۲۰ء) میں وہ اودھ کے مستقل صوبیدار ہوئے برہان الملک کی پیشانی پر سب سے بڑا
 داغ یہ ہے کہ انہوں نے نادر شاہ کے ہاتھوں دہلی کو تباہ و برباد کر دیا۔ حکیم نجم الغنی
 خاں تاریخ مظفری کے حوالے سے لکھتے ہیں :-

”روز دیگر فردوس آرام گاہ خلعت میر بخشی گرمی بہ نظام الملک
 فتح جنگ مرحمت فرمودند سعادت خاں برہان الملک کہ امیدوار
 ایں خدمت بود از حد کبیرہ خاطر گشت و نادر شاہ را بر فتن داران
 شاہجہان آباد ترغیب نمود و ادا تمک مدامی ادا کرد و خندان
 و دفائن آنجا گوش زد کرد“

مفتاح التواریخ میں بھی اس بات کی تصریح کی ہے
 ”از گفتن او (برہان الملک) نادر شاہ از میدان قتال کرناں
 بہ بہانہ ضیافت در قلعہ شاہجہان آباد داخل شدہ والا ارادہ
 نادر شاہ چنین نہ بود چنانچہ تاریخ و فائقش بزیادت یک عدد
 چنین یافتہ اند و بے سعادت نمک حرام مرد“

برہان الملک کے بعد ان کے جانشین ان کے داماد ابوالمنصور خاں صفدر جنگ
 دف ۱۱۶۷ھ ۱۷۵۳ء ہوئے جنہوں نے دہلی کی مرکزی حکومت میں وزارت کا منصب حاصل
 کیا۔ صوبہ اودھ سے ملی ہوئی فرخ آباد اور روہیل کھنڈ کی ریاستیں تھیں جن کے
 حکمران بنگش اور روہیلہ پٹھان تھے مذہباً یہ لوگ سُنی تھے۔ اختلاف مذہب
 کی وجہ سے ان دونوں ریاستوں کا وجود صفدر جنگ کی آنکھوں میں کانٹے کی
 طرح کھٹکتا تھا اور انہوں نے ان دونوں مسلم ریاستوں کو ختم کرنے میں کوئی کسر
 اٹھانہ رکھی، ان کی اس آرزو کی تکمیل ان کے بیٹے شجاع الدولہ اور پوتے
 آصف الدولہ کے ہاتھوں ہوئی۔ برہان الملک اور صفدر جنگ کے زمانے میں بہت
 سے ایرانی اودھ میں آئے اور حکومت کے نظم و نسق میں ہاتھ بٹایا نجم الغنی خاں
 لکھتے ہیں۔

”ان صفدر جنگ کی سرکاری میں سواران مغلیہ بیس ہزار
 تھے لیکن اکثر ہندوستانی بھی صفدر جنگ کا ادھر سبیلان پا کر
 ان کا سالباں پہن کر بات چیت کرتے تھے اور تنخواہ پلاتے تھے“

صاف ظاہر ہے کہ فوج کی ملازمت کے لئے ایرانی لباس و زبان ضروری تھے تو انہیں
 علی دین ملوکہم کے مصداق معلوم نہیں کتنوں نے آبائی عقائد کو خیر باد کہا ہوگا، اختلاف
 مذہب کی وجہ سے ان حکمرانوں کے زمانے میں سنی علماء و مشائخ کی بہت سی جائدادیں ضبط
 ہو گئیں۔ میر غلام علی آزاد بلگرامی لکھتے ہیں ۷

۷۔ تاریخ اودھ جلد اول از نجم الغنی خاں صفحہ ۲۹۷

۸۔ مآثر الکرام جلد اول از غلام علی آزاد صفحہ ۲۲۲ (آگرہ ۱۹۱۰ء)

"تا حدود ۱۱۳۰ھ ہنگامہ علم و علماء دیہی گل زمین دہلگرام
 گرمی داشت تا آنکہ بہمان الملک سعادت خاں نیشاپوری
 در آغاز جلوس محمد شاہ عالم اودھ شد و اکثر بلائے محمد صوبہ الہ
 ... نیز دارالخجیر جون پور و بنارس دغانی پور و کٹہ و ماتک پور و
 کوٹہ جہاں آباد وغیرہ ضمیمہ حکومت گردید و وظائف رسید
 غالات خانوادہائے قدیم و جدید یک قلم ضبط شد و کار شرفار و نجار
 بہر پیشانی کشید، و اضطرار مردم آنجا از کسب علم باز داشتہ و رواج
 تدریس و تحصیل بآں درجہ نمازد و مدارس سے کہ از عہد قدیم معدن
 علم و فضل بود یک قلم خراب افتاد انجمن ہائے ارباب کمال بیشتر
 بہم خود و خدا اللہ داتا الیہ راجعون، و بعد از تحال
 بہمان الملک نوبت حکومت بنخواہر زادہ اوالو المنصور خاں صفد
 جنگ رسید و وظائف و اقطاع بدستور زیر ضبط ماند و در
 اواخر عہد محمد شاہ ۱۱۵۹ھ صوبہ داری الہ آباد نیز صفد جنگ
 مقرر شد و تتمہ وظائف آل صوبہ کہ تا حال از آفت ضبط محفوظ
 ماندہ بود ضبط درآمد و در عہد جہاں دار شاہ صفد جنگ
 بیایہ وزارت اعلیٰ صعود نمود و نائب صوبہ کار بہر باب ظائف
 تنگ تر گرفت و تا حین تحریر کتاب ایں دیار پامال حوادث
 روزگار است"

جائداد اور املاک کی واگزاری کے لئے بہت سے قدیم خاندانوں نے اپنے

آبائی مذہب کو خیر باد کہہ دیا۔ اس سلسلہ میں مآثر الکرام کے متاثرہ میں بابائے اردو مولوی عبدالحق لکھتے ہیں:

”ایک بات تاریخی حیثیت سے اس تذکرہ میں شامل دلوں پر

قابل لحاظ ہے کہ ان علماء و فضلاء بلگرام میں سے جن کا اس

میں ذکر ہے ایک بھی اہل تشیع میں سے نہیں۔ اس سے معلوم ہوتا

ہے کہ مذہب شیعہ نے وہاں بعد کے زمانے میں رواج پایا۔“

حقیقت یہ ہے کہ سادات بلگرام نے معاشی اور معاشرتی مجبوریوں سے پہلے تفریقیت

اور پھر شیعیت اختیار کی اور آخر زمانے میں تو یہ رنگ بہت پختہ ہو گیا۔ یہاں کی

تعزیرہ داری نے دور و نزدیک شہرت پائی، اگر ام کے صرف ایک محلہ میدان پورہ کی

تعزیرہ داری کا حال ملاحظہ ہوئے

”۱۰ محرم کو گیارہ بجے تک کئی محلہ میدان پورہ کے تعزیئے جن کی فہرست درج

ذیل معہ بنانے والوں کے ہے جو تعداد میں چوبیس، پچیس کے ہوتے اور سمران مشید تعزیرہ

کے گشت میں شامل رہ کر بلا جاتے مشہور تعزیوں میں بیٹوں کا تعزیرہ، کنجڑوں کا تعزیرہ

گرم میاں پیر زادہ کا تعزیرہ، رسول بخش کا تعزیرہ، حیدری نیچہ بہار کے تعزیئے

تھے اس کے بعد بڑے قصابوں کا ڈقصابوں، خیاطوں، معماروں، جوگیاں، نور باغاں، گاڈاں

کے تعزیئے امام باڑے میں آکر شریک گشت ہوتے تھے اہل ہنود کے یہ لوگ تعزیرہ

۱۰ مآثر الکرام جلد اول (مقدمہ، صفحہ ۳۱)

۱۱ تاریخ خطہ پاک بلگرام از قاضی شریف الحسن بلگرامی صفحہ ۲۵۸ و علی گڑھ ۱۹۶۰ء

بناتے تھے اور شریک عزاداری ہوتے تھے، الشری شاہ بقال
 ہیرالال بیورجی، سہن بقال، گوکلی تنبولی، لچین بقال، سہن
 نجار... قریب ۵ بجے دن کے جبکہ تعزیه متصل مکان مولوی،
 محمد عالم صاحب پہنچتا تو شیخ مظہر حسین مذکور مرثیہ۔
 مع قتل جب رن میں ہوا سبط رسول الشقلین
 ٹھہر اپنے چیدہ بازوؤں کے ساتھ بہت شان سے پڑتے
 اس مرثیہ میں ہندی کے الفاظ کی ٹپیں ہیں جو بہت دردناک
 اور مصلی معلوم ہوتی ہیں۔ اس مرثیہ کے سننے کے واسطے تمام بلگرام
 کے معزین اہل ہند اور حکامان تحصیل و نشانہ آتے تھے مجمع نہایت
 کثیر اور پر رونق ہوتا تھا، ہجوم مردماں کی وجہ سے مرثیہ خوان مشکل
 ایک دو ہاتھ سے زیادہ نہیں پڑھ سکتے تھے اس مرثیہ کا جواب بھی
 اہل ہند ہی پڑھا کرتے تھے بعدہ واپسی تعزیه از کر یا تمام بندہ گوار و
 اہالیان محلہ امام باڑہ میں موجود ہو کر غم امام علیہ السلام میں شریک ہو
 اور مجلس شربت کی ہوتی اور یہی مجلس سوم اور چہلم کو کر بلا میں ہوا
 کرتی تھی۔

اودھ اور روہیل کھنڈ میں تعزیه داری کا یہ رنگ بھی نواباں اور شاہاں اودھ
 کی ترغیب و تحریص اور ان کی سرپرستی کی وجہ سے پیدا ہوا، بلگرام کی تعزیه داری
 کی تفصیل بیان ہوئی ہے نام و مقام کو چھوڑ کر کم و بیش روہیل کھنڈ کے شہر و قصبہ
 میں بھی تعزیه داری کا یہی انداز تھا۔ تقیم ہندوستان سے قبل، آئولہ، بدایوں، اوجھانی

بریلی، پبلی سبیت، رام پور اور امر وہہ وغیرہ میں اسی زور شور سے تعزیر داری ہوتی
 تھی۔ آج کراچی میں تقسیم کے بعد سے تعزیر داری کا رنگ اس سے بھی چوکھا ہو گیا ہے بات
 ذرا آگے بڑھ گئی ذکر تھا صدر جنگ کے جائدادوں کے ضبط کرانے کا آئینہ اور وہ کہ
 مؤلف ابوالحسن نانکپوری لکھتے ہیں۔

”سادات موضع بتی، برگتہ سہوہ و فتح پور خاص میں مقیم ہوئے
 مدت تک اولاد ان کی بہ مذہب آبائی (اہل سنت) قائم رہی
 لیکن بعد ریاست ابوالمنصور خاں صدر جنگ مذہب امامیہ
 اختیار کرتے گئے“ ۱۵

”ان (سید غلام حسین ثانی ساکن بہرائچ) کے دو لپس غلام محمد و
 غلام رسول ثانی (ہوئے) یہ معاصر تھے نواب شجاع الدولہ بہادر
 کے بعد شکست بکسر کے جب صلح نامہ گورنمنٹ انگلشیہ سے ہوا
 نواب محمد روح الزکر نے حکم ضبطی کل معافیات صوبہ اودھ کا
 صادر کیا یہ دونوں بھائی بہ طمع بھائی معافی بد تہدیلی مذہب
 آبائی (اہل سنت) پابند مذہب امامیہ ہو گئے“ ۱۶

صدر جنگ کے بعد شجاع الدولہ (ف ۱۱۸۸ھ / ۱۷۷۵ء) سربراہ حکومت
 ہوئے وہ اپنی مذہبی پالیسی میں اپنے والد بزرگوار کے سختی سے پابند رہے بلکہ ان کے زمانے

۱۵ آئینہ اودھ از ابوالحسن نانک پوری صفحہ ۱۱۶ مطبع نظامی کانپور ۱۸۸۰ء

۱۶ آئینہ اودھ صفحہ ۱۵۵

میں یہ پورا اور بھی برگ و بار لایا۔ انہوں نے فرخ آباد کے نگلش اور سٹیل کھنڈ کے
 روہیلہ حکمرانوں کا پورے طور سے استقبال کیا۔ احمد خاں نگلش کے صاحبزادے نواب
 نواب ولیم بہت خال نظر جنگ (۱۷۹۶ء) کے زمانے میں ۱۷۹۲ء میں ریاست
 فرخ آباد شجاع الدولہ کے ماتحت ہو گئی اور ۱۷۹۳ء نواب مظفر جنگ نے باقاعدہ
 شیعہ مسلک اختیار کر لیا۔ لوح تاریخی (تصنیف ۱۲۵۵ھ کے مولانا منور علی خاں
 لکھتے ہیں)۔

دکول دعلی گڑھ کی راہ میں ایک قصبہ جلالی ہے کہ سید اس میں
 رہتے ہیں وہاں محرم کا چاند دکھائی دیا تب نواب شجاع الدولہ نے
 وہیں قیام کیا اور تشریف داری نہیں کی۔ امام ہانڈہ پیر سے کانٹا لگایا
 گیا اور چاندی کے تھریے رکھے گئے جو امیروں کے ہنرہ ہنر میں
 ہوتے ہیں۔ چنانچہ نواب مظفر جنگ اس مقام پر شیعہ ہو گئے۔

شجاع الدولہ نے جلالی میں ایک صاحب حکیم خیرات علی کے امام بارگاہ کے لئے
 چار گاؤں مال پورہ کمال پورہ، نور پور اور نزولی معاف کئے۔
 ۱۷۹۲ء میں شجاع الدولہ نے انگریزوں کی مدد سے روہیلہ پر چڑھائی

۱۷۹۲ء لوح تاریخی از منور علی خاں درق ۱۲۰ و دقلمی، سال کتابت ۱۲۴۳ھ

(محرر نہ مسلم یونیورسٹی، لائبریری، علی گڑھ)

۱۷۹۲ء حیات بانہ رحمت خاں از سید الطائف علی بریلوی صفحہ ۲۵۹

دلیخ ثانی، کراچی ۱۹۹۲ء

کردی، روہیلہ سر دار حافظ الملک حافظ رحمت اللہ خاں مہراں پور کثرہ کی جنگ میں شہید ہوئے۔ تمام ریاست روہیلہ کنٹرول پر شجاع الدولہ کا قبضہ ہو گیا اور اس کی ایک ویکہ آرنہ پوری ہو گئی۔ اہل روہیلہ کنٹرول کو سخت سیبتوں کا سامنا کرنا پڑا۔ شہر و قصبات بھی طرح تاراج کئے گئے، امرا و روسا اور علماء و مشائخ کو سخت کڑکھڑیں، شہر و قصبے شہر اسلام کی اعلانیہ بے حرمتی کی گئی۔ شیو پرشاد کی کتاب فرح بخش کے حوالہ سے نجم الغنی خاں لکھتے ہیں:

”مسجدوں، مدرسوں، خانقاہوں اور مہروں میں تلنگے گوبہ سے چکا دیتے اور کھانا پکاتے ہیں، آنولہ نواب علی محمد خاں کے عہد میں دارالاسلام تھا اور نواب ممدوح نے بڑی کوشش کے ساتھ آبادی میں ترقی دی تھی قلعہ اور مسجدیں تعمیر کرائی تھیں، اقلیہ کی دیندار پر بلا و اسلام کو رشک تھا شجاع الدولہ کی فتح کے بعد اس شہر کی یہ فوجیت پہنچی کہ آئین محمد رحیم کی مسجد میں جو ایک رستمی درخت تھو شخص تھے رنڈیاں اور فاحشہ عورتیں رہنے لگیں اور اعلیٰ درجہ میں باغیہ کہ سب کراتیں باغی میں مشغول رہیں ان سے کوئی یہ نہ تھا نہیں کرتا کہ تم مسلمانوں کے ایک مذہب مقام میں ایسا کیوں کرتی ہو“

شجاع الدولہ نے فتح روہیلہ کے سلسلہ میں مشہور حق گو سو فی، شیخ، پیرزادہ مدد کی جائداد ضبط کر لی اور ان کو قید کر دیا، قید ہی میں ان کا انتقال ہوا یہ وہی شاہ

۱۔ تاریخ اودھ جلد دوم از نجم الغنی خاں صفحہ ۲۷۱ دہلی کتب خانہ پریس لکھنؤ ۱۹۱۹ء

مدن ہیں جن کے متعلق مشہور ہے ۵

بڑھائی شیخ نے وار بھی اگرچہ سن کی سی

مگر وہ بات کہاں مولوی مدن کی سی

ضبطی جائداد کے سلسلہ میں ہم عصر مؤرخ منشی فیض بخش بن غلام سرور کا کوردی

مرتب "رقعات" لکھتے ہیں ۱۷

"بعد انقضائے مدت وہ سال کہ صحبت شاہ مدن بجات شتی

کہ اظہار آں محض طویل مقال است از وزیر الممالک نواب شجاع

الدولہ بہادر برہم خور و دیہات جاگیر التیاں کہ قریب بہ محاصل یک

لکھ روپیہ بود بہ ضبط سرکار دولت مارہ در آمد شاہ موصوف بایں

ہمہ طنطنہ مشیخت و سیادت محبوس زنداں شدند"

اس سلسلہ میں مزید تفصیل نامہ مظفری میں ملاحظہ ہو سکے

"شجاع الدولہ کے سامنے نواب سالار جنگ جو بہرہ و سکیم کے بھائی

تھے وہ نہایت متعصب و عاصم شخص تھے شاہ و مارن، صاحب کے

اقترام سے انہیں دلی عناد تھا اکثر وہ شجاع الدولہ کے دل میں شاہ

صاحب کی برائیاں جھاتے تھے شاہ صاحب حافظ الملک کے سرور و طرفدار

تھے۔

۱۷ رقعات لکھی نرائن مرتبہ منشی فیض بخش بن غلام سرور کا کوردی صفحہ ۵

مطبع جعفری، کانپور ۱۲۸۸ھ

۱۸ نامہ مظفری حصہ دوم از منشی محمد مظفر حسین خاں صفحہ ۲۴، ۲۴۱، ۲۴۲ مطبع مجتبائی لکھنؤ ۱۹۱۴ء

کیونکہ حافظ الملک شاہ صاحب کے ارادت مند تھے بلکہ بعض
 راوی ہافظ صاحب کو شاہ صاحب کا مرید بتلاتے ہیں اس وجہ سے
 شجاع الدولہ نے شاہ صاحب پر حافظ الملک سے سازش رکھنے کا الزام
 لگایا اور ان کی جاگیرات ضبط کر لیں اور اسی پر اکتفا نہ کی بلکہ یہاں
 تک ظلم کیا کہ شاہ آباد کے قیام میں اثاثت البیت اور مستورات کے
 زیورات تک شاہ صاحب سے منگوائے اس کے چھ ماہ کے بعد
 شاہ مرن صاحب نے انتقال کیا شاہ صاحب کے عہد اور حافظ الملک
 کے خون ناحق تھے شجاع الدولہ کو ایک سال بھی خوشی نصیب نہ ہونے
 دی حافظ الملک کے قتل کرنے کے نو مہینے بعد اور شاہ مرن صاحب
 کے انتقال کے تین ماہ کے بعد عین شباب میں ۴۵ برس کی عمر میں
 ۲۲ ذیقعدہ ۱۱۸۸ھ کو شجاع الدولہ نے انتقال کیا۔

شجاع الدولہ کے عہد کے دو واقعات کی طرف اشارہ کرنا اور ضروری ہے کہ اس کے
 عہد میں اس زمانہ کے دو نامور فاضل ملا عبد العلی بحر العلوم (ف ۱۲۳۵ھ / ۱۸۲۰ء) اور ملا محمد حسن
 فرنگی علی (ف ۱۱۹۹ھ / ۱۷۸۴ء) اختلاف عقائد کی وجہ سے لکھنؤ سے خارج البیدار کئے
 گئے، اور ان ہستیوں کو پیر کبھی اپنا وطن دیکھنا نصیب نہ ہوا۔ ملا عبد العلی بحر العلوم نے
 ساری عمر شاہجہان پور، رام پور، ہنگلی اور راس میں غریب الوطنی میں گزاری اور راس
 ہی میں بیوی و خاک ہوئے ملا محمد حسن نے رام پور میں سکونت اختیار کر لی اور وہیں ان
 کا انتقال ہوا۔ لکھنؤ کی سرزمین ان افاضل پر فخر کرتی ہے مگر یہ حقیقت بھی ہے کہ اہل
 لکھنؤ اور حاکم لکھنؤ (شجاع الدولہ) نے ان کے ساتھ کیسا ننگا دلانیت سلوک

کیا ۶ آسمان راقی بود گمخول بیار در زمین

ملا عبد العلی بحر العلوم کے سلسلہ میں مولانا فضل امام خیر آبادی لکھتے ہیں کہ
 ”بعد ازاں بہ سببہ از اسباب از لکھنؤ برآمدہ چندے در رام پور
 ماند و آنجا بہ افکارہ و افاضہ پرداختند“

سویف اغصان اربعہ اس سبب کی کسی قدر نشان دہی کرتے ہیں کہ
 ”در اوائل حال او ملا عبد العلی بحر العلوم، راسخہ عظیمہ در وطن
 پیش آمد، بہ سبب اہ صورت قیام و آنجا مناسب ماند بہرہ، ہر چند
 اعانت و امداد از خویشان و عزیزاں درخواست، آنہا ہم شریک
 اور گشت۔ لکن گفتند کہ باباں مدام در خانہ نمی باشیم۔۔۔ ملا مذکور
 فساد ارباب شہر دیدہ قیام دریں شہر نتوانست و راہی شاہجہان پور
 گشت حاکم آنجا حافظ رحمت خاں مرحوم آمدن فرزند مولانا نظام الدین
 در ملک خود عنایت داشت بہ جمال اعزاز و اکرام اور گرفتہ وجہ
 معقول برائے مصارف طلبہ علم مقرر ساخت و زیاب شاہجہاں پور علیہ السلام
 تال مرحوم آمدہ اندرون قلعہ در حویلی خود اور اجاد و تاحیات حافظ
 رحمت خاں مرحوم ہماں جا سکونت داشت“

۱۰ تراجم الفضلاء از فضل امام خیر آبادی صفحہ ۱۲۰ د پاکستان ہسٹوریکل
 (سوسائٹی، کراچی ۱۹۵۶ء)

۱۱ اغصان الاربعہ للشجرہ الطیبہ از ولی اللہ لکھنوی صفحہ ۱۲۲ - ۱۲۳

مطبع پوزنامہ فرنگی محل لکھنؤ ۱۲۹۸ھ (۱۸۸۱ء)

واقعہ یہ تھا کہ بلگرام کا ایک رئیس نور الحسن خاں ملا بھرا العلوم کے مدرسہ کے پاس ان کے ایک عزیز مولوی محب اللہ کے مکان میں علاج کی غرض سے مقیم تھا محرم کا مہینہ آگیا اس رئیس نے وہاں تعزیر منگوا یا اس بات پر جھگڑا ہو گیا، بھرا العلوم کی جان کے لالے پڑ گئے ان کو لکھنؤ چھوڑنا پڑا اور پھر کبھی وطن نصیب نہ ہوا۔

ملاحسن بھی اسی نوع کے قصبے میں لکھنؤ سے نکالے گئے، مولف اخصان الاربعہ لکھتے ہیں :-

”بشرارت بعضے از حساد مفسدہ عظیم در وطن زندہ کہ
 وہ آں اہلاک خود را مشاہدہ ساخت و طعام وطن ممکن نہ داشتہ
 رہی رسول کھنڈ شد و بقیہ عمر و رحایت حکام آں ملک بسر پرور
 در رام پور وفات یافت یا

شجاع الدولہ کے بعد نواب آصف الدولہ دف ۱۲۱۲ھ سن ۱۷۹۶ء میں مدینہ حکومت ہوئے چونکہ فتح رسول کھنڈ کے بعد علی ہی شجاع الدولہ کا انتقال ہو گیا تھا لہذا نظم و نسق کے قیام کی تمام پالیسی آصف الدولہ کو وضع کرنی پڑی، آصف الدولہ نے بڑی حد تک اپنے باپ اور دادا کی روایات کو برقرار رکھا، قدیم جاگیرداروں کی جاگیریں ضبط ہوئیں۔ روٹیوں کے مرکزی مقامات کے محلات اور سرزمینیں ضبط ہو کر ان شیعہ عمال اور افسران کو ملیں جو آصف الدولہ کی طرف سے ان مقامات پر مقرر ہوئے آٹولہ میں نواب علی محمد خاں کے قلعہ میں شیعہ سادات آباد کئے گئے یہ لوگ سن ۱۹۲۴ء تک قلعہ کے ایک حصہ چوہدری میں قابض و غیل رہے، تقسیم

ہند کے بعد یہ تتر بتر ہو گئے، سید الطاف علی بریلوی لکھتے ہیں کہ

» شاہان اودھ کے عہد حکومت میں اہل تشیع حضرات کی مہذب و
قوی علم آبادی کا کافی اضافہ ہوا روپیل کھنڈ کے ہر ایک ضلع میں ہمارے
ان بھائیوں کے مشہور خاندان آکر سکونت پذیر ہو گئے اور حکومت
جانب سے ان کو معقول زمینداریاں اور جاگیریں عطا کی گئیں۔ بریلی
میں حسینی باغ گزری کی مسجد اور آصف الدولہ کا کالہ امام باڑہ وغیرہ
اسی عہد کی مشہور یادگاریں ہیں۔«

محرم کی عزاداری کے سلسلہ میں بریلوی صاحب رقمطراز ہیں کہ

» سرزمین روپیل کھنڈ میں موجودہ زمانے کی سی دھوم دھام کی محرم
داری جس میں باجے تاشے، نوبت، علم، تخت، تعزیوں وغیرہ کے جلیں
نکلے جاتے ہیں اس کا رد ہیلوں کے دور حکومت یا اس سے قبل کے
زمانے میں جہاں تک تحقیق کی گئی، وجود نہیں ملتا، اس قسم کی تعزیہ داری کا سلسلہ
بعد شہادت حافظ الملک والیان اودھ کے نسبت و ہفت سالہ عہد
سلطنت میں شروع ہوا، کالا امام باڑہ تعمیر کردہ نواب آصف الدولہ
اور بریلی میں شیعہ حضرات کی دوسری عمارتیں بھی اسی زمانے کی یادگار ہیں
بسولی میں نواب دوندے خاں کا تعمیر کردہ شیش محل تھا اس کی ایک پرانی عمل
سرا میں میر مشرف علی کو مقیم کیا جو شجاع الدولہ کے زمانے میں ایران سے وارد لکھنؤ

۱۔ حیات حافظ رحمت اللہ خاں (طبع دوم، صفحہ ۴۱۸)

۲۔ حیات حافظ رحمت خاں (طبع دوم، صفحہ ۳۲۵-۳۳۶)

ہوئے تھے، ان کی اولاد تقسیم ملک تک اس محل میں رہتی تھی اور یہ حصہ حویلی سادات
 ... کہلاتا تھا۔ اس خاندان کے آخری نمائندے سید محمود علی تھے۔ قیام پاکستان کے بعد
 بسولی میں وہ فوت ہوئے۔ اسی طرح اوجھانی کا قلعہ جو نواب عبداللہ خاں ولد نواب
 علی محمد خاں کا تعمیر کردہ تھا وہ بھی شیعہ سادات کو ملا۔ اس خاندان کے آخری آدمی سید شہزاد
 علی بن سید حمزہ علی تھے، آصف الدولہ کے زمانے میں اوجھانی میں محلہ ساہوکارہ، ایک وسیع
 اور عالی شان امام باڑہ بھی بنا تھا نواب آصف الدولہ نے خادم حسین خاں متولی، امام باڑہ
 کوچہ گاؤں برائے امام باڑہ وقت کئے تھے، اس امام باڑہ کی تمام عمارت ختم ہو گئی صرف
 صدر دروازہ باقی ہے اس خاندان کے آخری آدمی مرزا صفحہ حسین تھے جو کراچی میں اندھے
 ہو کر مرے انہوں نے امام باڑہ کی تمام موقوفہ جائداد موضع نسا کھٹیرہ اور پیر پور ضلع بدایوں
 بیچ کر خود برد کر دی تھی۔

غرض کہ آصف الدولہ کے دور میں روپل کھنڈ میں اثناعشری مسلک کی خوب
 نشر و اشاعت ہوئی۔ حکومت کی طرف سے تحریص و ترغیب اور تنبیہ و تحذیف کے حربے
 بھی استعمال کئے گئے، گزٹیئر مراد آباد کا درج ذیل اقتباس ملاحظہ ہو۔

”اکبر کے عہد سے (نوابان) اودھ کے تسلط و حکومت کے ابتدائی زمانہ
 تک، اردوہمہ کے تمام سید و غیر الذکر مذہب (اہل سنت و جماعت) کے
 کے پابند تھے نوابان اودھ چونکہ بذات خود غالی شیعہ تھے اس لئے امر
 کے بہت سے سیدوں نے اپنا قدیم مذہب سے شیعہ بننے

۱۔ گزٹیئر مراد آباد صفحہ ۱۸۴ مطبوعہ الہ آباد ۱۹۱۱ء گزٹیئر کا یہ بیان درست نہیں کہ ان
 کا قدیم مذہب شیعہ تھا بلکہ ان کا قدیم مذہب اہل سنت و جماعت تھا۔

پھر اختیار کر لیا اور اس طرح تبدیل مذہب کرنے سے انہیں بہت سے
دنیوی فوائد بھی، صحرائی و سکنائی جائداد و املاک کے حصول کی صورت
میں حاصل ہو گئے۔

اس سلسلہ میں آل حسن بخشی مؤلف نخبۃ التواریخ کا بیان ملاحظہ ہوئے
”سید علی احمر در ابتداء مذہب قدیم اہل سنت و جماعت داشت
چوں اورا وہم دیگر سادات جاگیرداران امر وہمہ را پیئے اختلاص
محال جاگیر ضبط کردہ نواب آصف الدولہ کہ در آن وقت متصرف این
ممالک بود اتفاقاً بہ لکھنؤ افتاد و چند گاہ آنجا اقامت اختیار کردند و
صحبت نامے شیعیان آنجا کہ معاون کار آنان بودند، برداشتند،
الصحبۃ مؤثرۃ“ مذہب تشیع اختیار کردند پیش از و دریں سلسلہ
کے متہم بہ شیعیت نہ شد۔“

مولوی محب علی خاں عباسی مؤلف آئینہ عباسی اس مملکت کی اشاعت کا چشم
دیدہ حال اس طرح بیان کرتے ہیں کہ

”اس شہر دہلی میں بعد سالہ غازی کہ آٹھ سو برس ہوئے ہوں
گے اہل اسلام سادات و شرفاء بود و باش رکھتے ہیں سب کا ایک مذہب
اہل سنت و جماعت تھا جیسا کہ آثار و اظہار و تعمینہ اخبار سے بخوبی

۱۔ بحوالہ تاریخ امر وہمہ جلد اول از محمود احمد عباسی صفحہ ۶۹ و ۷۰ دہلی ۱۹۳۰ء

۲۔ بحوالہ تاریخ امر وہمہ جلد اول صفحہ ۷۸

ثابت ہے اب عرصہ ۷۵ برس سے بوجہ آئے عملداری نواب وزیر کہ وہی
اس مذہب کا موجد ہندوستان میں ہے لہذا اے الناس علی دین ملوکہم
بعض بعض نے بہ طمع نفسانی اپنے بزرگوں کا مذہب چھوڑ کر تشیع اختیار کیا
اب ہمارے سامنے اس مذہب کی ترقی ہوئی،

جنہوں نے نوابان اودھ کے مذہب کو قبول نہیں کیا ان کا کیا حشر ہوا اس کی داستان
بھی سنیے مؤلف تذکرہ کمالن رام پور، علی برادران (مولانا محمد علی وشکت علی (مرحومین)
کی تانہاں کے سلسلہ میں رقمطراز ہیں۔

”اودھ کے تسلط روہیل کھنڈ کے وقت امر و ہ کے امراء نے تبدیل
مذہب اور عاضری دربار کی بدولت اپنی جاگیروں کو قائم رکھا اس خاندان
میں سے کوئی سلطنت اودھ کے دربار میں شریک نہیں ہوا اس لئے کثیر حصہ
جائداد کا ضبط ہو گیا۔

بدایوں میں حکومت اودھ کی طرف سے ۱۷۷۴ء میں خواجہ آفتاب خاں پہلا عامل
مقرر ہوا اور اپنے پیش رو فتح خاں خانساہاں دت ۱۷۸۴ء کی حویلی میں مقیم ہوا۔
کیونکہ فتح خاں کا خاندان قیام کر لکھنؤ اور الہ آباد پہنچ چکا تھا اسی زمانے سے بدایوں
میں تعزیر داری شروع ہوئی شیعہ حکام کی خیر شہودی حاصل کرنے کے لئے تعزیر داری
کے جیسے حکام کی قیام گاہ حلقہ بھاجی ٹولہ (حسینی گلی) سے نکالے گئے خواجہ آفتاب
کے بعد مسلمان عاملوں میں خواجہ عین الدین، مہدی علی خاں، الماس علی خاں اور

حسین علی خاں آئے لے ان شیعہ حکام کے قیام کی غرض سے اس گلی سے خاص طور سے
تجزیہ داری کے جلسوں گزرتے شروع ہوئے اور ان کے قیام کی وجہ ہی سے اس گلی کا نام
”حسینی گلی“ پڑ گیا خواجہ عین الدین اس مسلک میں بڑے غالی تھے۔

”وہ المذہب سے بے حریت رکھتا تھا۔ یہ روایت مشہور ہے کہ عشر
محرم میں معمول تھا کہ عاشورے کو تمام مال و متاع و نقد و جنس اور
عمارات اور زن و مرد بلکہ اپنی ذات سمیت جناب سید الشہداء کے
نام خیرات کر دیتا تھا اور پھر قرض ادا کرے زر نقد پہنچا کر مول لیتا
تھا جس جگہ تھوڑے دنوں کے لئے جاتا تو امام باڑہ اور مسجد کی پہلے نیو ڈالتا۔“

۱۔ عمدۃ التاریخ (تاریخ بدایوں)، از مولوی عبدالحی صفادیاہی صفحہ ۳۸ - ۳۹

(مطبع مطبع العلوم مراد آباد ۱۸۹۹ء)

۲۔ بدایوں کے اس تاریخی کوچہ ”حسینی گلی“ کی طرف ذرا اشارہ کرنا ضروری ہے ۱۸۸۶ء و ۱۸۸۷ء میں
میسٹریب کلکٹر متبع بدایوں کے زمانے میں عشرہ محرم اور دسہرہ ایک ساتھ بڑے منہوا اور مسلمانوں کے درمیان
بعض امور پر جھگڑا ہوا، ہندو مانع تھے کہ اس گلی سے تعزیئے نہ لکیں مسلمان مصر تھے کہ حسب معمول نکلنے چاہیں
واقعہ یہ ہے کہ یہ محلہ اور راستہ قطعاً ہندوؤں کی بقی ہے صرف ایک دو مکان مسلمانوں کے، ایک مسجد اور ایک بازار
اس گلی میں ضرور واقع ہیں، اس جھگڑے کے موقع پر مسٹر نیل کشن روہیل کھنڈ کے معاینہ کے وقت مسلمانوں نے اس
بازار کا فرضی نام ”سید حسین شہید“ رکھ کر اسی نام سے ”حسینی گلی“ منسوب کیا تنقید طلب امر یہ ہے کہ یہ محلہ پورا
ہندوؤں کا ہے اس راستے سے مسلمانوں کے علم، تعزیئے اور جلسوں کیوں نکلے جبکہ وہ محلہ میں آباد بھی نہیں شہر
کے اور راستے ہو سکتے تھے واقعہ یہ ہے کہ اودھ کے شیعہ حکام کی وجہ سے تعزیہ داری کے جلسوں اسی
گلی سے نکلے اور اسی وجہ سے اس گلی کا نام ”حسینی گلی“ پڑا اسے تاریخ اودھ جلد سوم ص ۱۵۲

بدایوں میں اس مسلک کی ترویج و اشاعت کے متعلق مولوی محمد سلیمان بدایونی دفت
 ۱۹۶۳ء اپنے ایک مقالہ ”بدایوں کے اہل تشیع“ میں لکھتے ہیں کہ
 ”صورت سنگھ نے بدایوں کا چارج لے کر اندازہ کیا کہ عوام کی تابیت
 قلوب عطیات سے کی جاوے اور علماء میں سے بھی انتخاب کر کے مخالفت
 کی آواز کو بالکل نہ اٹھنے دیا جائے چنانچہ اس کی نظر انتخاب مفتی محمد علی صدیقی
 حمیدی اور مولوی محمد علی عثمانی پر پڑی، مولوی صاحب دمسد علی عثمانی
 نے موضع شادی پور تحصیل داتا گنج میں معافی کی اراضی لے کر سکوت
 اختیار کر لیا۔“

مفتی صاحب نے علاوہ ہدایا اور عطایا کے حکومت کا مذہب بھی اختیار
 کر لیا اور ان کی اولاد اس وقت تک شیعیت پر قائم ہیں مفتی جی کی
 ترویج شیعیت سے ان کے اکثر عم زادوں نے شیعیت اختیار کی مفتی
 جی کے بیٹے مفتی مظفر علی نے ”عروج الشیعہ فی البدایوں“ لکھی
 ایک امام بارگاہ تعمیر کرایا جو بڑا امام بارگاہ کہلاتا ہے یہ میرے مکان کی شمالی
 حد تھا اس امام بارگاہ کے نام موضع خیر پور تحصیل بدایوں میں معافی علیہ

لے بدایوں کے اہل تشیع از مولوی محمد سلیمان بدایونی صفحہ ۶، ساکھو اسٹور، کراچی
 ۱۹۵۹ء مملوک محمد الیہ شاہ دہلوی

لے اس امام بارگاہ کے کچھ خیر پور موضع بدایوں میں ۲۲۱ ایکڑ اراضی وقف تھی، ملاحظہ ہو بدایوں کی معافی
 کا دخل نامہ سورخہ ۹ اگست ۱۸۸۷ء جاری شدہ صد بھڑٹا آف ریونیو شمال مغربی صوبہ، اگر وہ محمد الیہ شاہ دہلوی

نواب آصف الدولہ ہے،

اسی زمانے میں بدایوں کے مشہور شاعر ظہور اللہ خاں توادف ^{۱۲۴۶ھ} ۱۸۲۹ء ولد مولوی علی دلیل اللہ صدیقی حمیدی نے بھی اثنا عشری مسلک اختیار کر لیا تھا۔ نواب مددوں لکھنؤ۔ حیدر آباد اور ایران کے درباروں میں رہے۔ ان ہی درباروں کے اثر سے یہ مسلک اختیار کیا ہوگا۔ بدایوں میں ایک اور امام بارگاہ ^{۱۲۲۱ھ} ۱۸۰۶ء میں تعمیر ہوا ضلع بدایوں کے قصبہ اسلام نگر میں بھی شیعہ سادات عہد آصفی کی یادگار ہیں اسلام نگر میں ایک امام بارگاہ بھی تھا۔ شیعہ سنی تعلقات کے سلسلہ میں مولوی محمد سلیمان بدایونی لکھتے ہیں کہ

”بدایوں میں شیعہ سنیوں میں اس وقت تک باہم دگر شادی دہیاہ ہوتے ہیں عموماً شیعہ لڑکیوں کی اولاد شیعہ ہوتی ہے اور اکثر سنی لڑکیاں اپنے خاندانوں کے مذہب پر شیعہ ہو جاتی ہیں۔ بدایوں شہر حدود بیونسٹی کا کوئی سید، شیعہ نہیں ہے جتنے بھی ہیں شیخ صدیقی ہیں نہ حمیری نہ علوی نہ جعفری نواب آصف الدولہ نے ^{۱۲۰۹ھ} ۱۷۹۴ء میں رام پور پر چڑھائی کی اور ریاست کا ایک حصہ ضبط کر لیا اس واقعہ کی تہہ میں بھی مذہبی جذبہ کار فرما تھا نواب فیض اللہ خاں کے انتقال کے بعد ان کے فرزند نواب محمد علی خاں مسند نشین ریاست ہوئے چونکہ وہ آصف الدولہ کے دربار لکھنؤ میں رہے تھے اس لئے نواب کی ترغیب سے انہوں نے شیعہ مذہب اختیار کر لیا تھا انہوں نے سربراہ آرائے حکومت ہونے کے بعد لکھنؤ کے آئین و قانون پر میلہ بٹھانوں پر جاری کیئے انہوں نے غلام محمد خاں کو شریک بنا کر محمد علی خاں کو ختم کر دیا۔ پس پھر کیا تھا

۱۰ بدایوں کے اہل تشیع صفحہ ۸

انگریزوں کو ساتھ لے کر آصف الدولہ نے فوج کشی کی اور مقتول کے صاحبزادے اچھلی خاں کو مسند نشین کیا۔ اسی زمانہ سے رام پور میں شیعیت کا زور ہوا اور نواب کلب علی خاں کو چھوڑ کر رام پور کے تمام نواب اثنا عشری ہوئے، نواب محمد سعید خاں کے زمانے میں شاندار امام باڑہ تیار ہوا۔

مارہرہ ضلع ایٹہ کا مشہور قصبہ ہے یہاں پیر زادوں کا ایک قدیم مشہور خاندان ہے جس میں نامی گرامی مشائخ گذرے ہیں۔ ان کا تعلق بلگرام کے سادات سے ہے۔ ان میں اثنا عشری مسلک کی ترویج کے سلسلہ میں اسی خاندان کے ایک مؤرخ مولوی سید محمد میاں مارہرہ زی لکھتے ہیں کہ

ہمارے اسلاف کرام اور ان کے اخلاقی فہم سب بحمد اللہ تعالیٰ ہمیشہ سے دین اسلام و مذہب مہذب اہل سنت و جماعت سے آراستہ و پیراستہ چلے آئے تھے اور اپنے اہل دین متین و مذہب مہذب میں تقصیر و تغلب کو مقبول و محمود جانتے اور مانتے اور بتاتے رہتے تھے اور اگرچہ اودھ کی رافضی سلطنت کے قرب اور اثر سے بلگرام اور اس کے فوج کے مقامات میں رہنے والے بعض ہماری نسل کے منتسبین میں شیعیت کا دخل ایک عرصہ کثیر و دراز سے ہو گیا تھا جو بامتناہ زمانہ بڑھتا رہا مگر بحمدہ تعالیٰ ہمارے اجداد کرام کے علم و عمل ظاہری و باطنی اور ان کی پختگی و دین و مذہب و حفاظت شریعت نے ہمارے مارہرہ کی نسل میں اس ضلالت

کو داخل نہ ہوئے دیبا جہاں تک معلوم ہوتا ہے اول جمابیاں صاحب لے
 لکھنؤ اور پورب کی صحبتوں سے اس طرف مائل ہوئے اور ایسا ان کی بانٹ پختہ
 کی نسل کی جو حالت ہے وہ میں اوپر بتا چکا ہوں اور حضرت سید شاہ
 آل حسین پچھے میاں صاحب قدس سرہ کے بعد ان کے دوسرے بیٹے
 سید محمد تقی خاں صاحب سے ان کی نسل میں بھی شیعیت کی کچھ کچھ داغ
 پیل پڑنا شروع ہوئی اور اب فقیر کے علم میں اس نسل کا کوئی بھی ایسا نہیں
 جو شیعہ بتفاوت مراتب نہ ہو اور ہمارے حضرات کی صاحبزادیوں کی بھی
 جو نسل مارہرہ سے باہر کوات، بلگرام، باڑی سانڈی وغیرہ میں ہے
 ان میں بھی ایک عرصہ سے شیعیت گھس گئی ہے۔“

چونکہ آصف الدولہ کے دور میں علاقہ روہیل کھنڈ میں خاص طور سے اشاعرہ
 مسلک کی تبلیغ و اشاعت ہوئی اس لئے ہم نے اس کا قدرے تفصیلی جائزہ لیا ہے آصف
 الدولہ کو ان کے نائب سر قراں الدولہ نواب حسن رضا خاں کی مدد سے اس معاملہ میں خاصی
 دلچسپی تھی مولوی سید عبدالحی مصنف گل رعنا لکھتے ہیں لے

”نواب آصف الدولہ کے زمانے کا یہ کارنامہ بھی یاد رکھنے کے قابل
 ہے کہ لہو و لعب میں مشغول ہونے کے ساتھ مذہب تشیع کی اشاعت میں انہوں

لے جمابیاں کا نام آل امام بن آل برکات ہے ۱۱۹۲ھ میں پیدا ہوئے ۸ رمضان ۱۲۲۸ھ

میں فوت ہوئے تفصیل کے لئے دیکھئے خاندان برکات ۲۴-۲۵

۲۴ گل رعنا از مولوی عبدالحی صفحہ ۱۵۲-۱۵۳

نے دل سے کوشش کی ان کے نائب حسن رضا خاں بھی مذہبی آدمی تھے وہ بھی اسی کوشش میں لگے رہتے تھے ان کی کوششوں سے ہزاروں خاندان سنی سے شیعہ ہو گئے اور ان کو جاگیریں ملیں اور جو اپنی منہ پر قائم ہے ان کی جاگیریں، جو شاہان مغلیہ کے وقت سے چلی آتی تھیں ضبط کی گئیں، سپرد غلام علی نقوی مصنف عماد السعادت لکھتے ہیں کہ

» بانی جمعہ و جماعات و دانشا عشریاں در لکھنؤ او دھرمی رضا خاں، بود است در بیچ شہرے از شہر ہائے ہندوستان نماز جمعہ و جماعت و مذہب امامیہ رائج نبود بلکہ کہے را گمان ایں ہم نہ بود کہ در ایمان و بلاد عرب نماز جماعت در عشریاں گزار دہی شود،

سید کمال الدین حیدر شہیدی اس واقعہ کو قدرے تفصیل سے لکھتے ہیں کہ » دوسرا امر حسنت دینی یہ ہوا کہ لکھنؤ میں سوئیں برسے نام شیعہ تھے اور اپنی عدم واقفیت سے اعمال عوام خلاف بھی کرتے تھے اس قدر ضروریات مذہب سے آگاہ نہ تھے اور بعض جواز راہ علم واقف تھے طریقہ ہدایت پسند و عطر و جماعت نماز علی الرؤس الاشہاد نہ کہہ سکتے تھے ہر چند اپنے ایمان میں کامل تھے یہ ترقی شریعت محمدی کی فقط مرزا حسن رضا خاں کی جہت سے ہوئی اتفاقاً اسی زمانے میں مرزا جواں بخت شاہزادے دفرزند

سے عماد السعادت از سید غلام علی نقوی صفحہ ۱۳۷ دنو کشور پریس لکھنؤ ۱۸۶۲ء

۱۱ فیصل التذاریف جلد اول صفحہ ۱۱۳ ۱۱۴ دنو کشور پریس لکھنؤ ۱۸۶۶ء

شاہ عالم ثانی، مہمان جناب عالی (آصف الدولہ) تھے کس واسطے کردہ
 سنی تھے پہلے نماز جمعہ جماعت میں جناب عالی (آصف الدولہ) بھی شریک
 ہوئے جناب غفران مآب سید ولددار علی زیارت عتبات عالیات اور تحصیل
 کتب فقہ امامیہ اور اجازت جہاد (اجتہاد) جناب میر سید علی صاحب
 طباطبائی سے کر آئے تھے صاحبین (مدرسین جو اس زمانے میں صاحب
 احتیاط مشہور تھے ان کے صلاح و مشورہ سے جناب غفران مآب کا جانا بھی
 عتبات عالیات کا ہوا عقلاً نظر باحتیاط امامت نماز اپنی گوارانہ کی ان کے
 واسطے تجویز کی تھی وگرنہ جناب غفران مآب مرزا حسن رضا خاں کے بیٹے
 کے معلم تھے غرض غفران مآب پیشوا و مفت رائے مومنین ہوئے چنانچہ ان کے
 فیضانِ صحبت سے بہت سے شیعہ تکتے بہت سے شاگرد رشید ہوئے جن
 کی تعلیم و تلقین سے اکثر جاہل ناواقف اپنے اعمالِ خلاف سے باز رہے توفیق
 ہدایت پائی اور رواج درس و تدریس و تعانیف ہوئے لگا اور دستخط احکام
 مسائل اثنا عشریہ جاری ہوئے۔

”صاحبین و مدرسین“ کی نشان دہی کرتے ہوئے سید عبدالحی لکھنوی لکھتے ہیں کہ
 ”شاہ اکبر علی چشتی مودودی کے مشورہ اور ملا محمد علی فیض آبادی کی تحریک
 سے نواب حسن رضا خاں نے جمعہ جماعت قائم کر کے سب سے پہلے مودودی
 سید ولددار علی نصیر آبادی کے اقتدار میں ۱۳ رجب ۱۲۸۷ھ کو نماز ادا کی

یہ پہلا دن ہے کہ وسط ہند میں شیعوں نے اپنا جمعہ و جماعت ملحدہ کر لیا
 نائب امام کی حیثیت سے مجتہدین کے ہاتھ میں زمام مذہب دی
 ملا محمد علی فیض آبادی کی مساعی جیلہ کے سلسلہ میں مولوی مرزا محمد علی مؤلف نجوم السماء
 لکھتے ہیں اے

”وقتیکہ جناب غفران نائب دین بلاد بنائے اقامت جمعہ و جماعت فرمودہ
 و اشاعت شعائر شریعت نمودہ، باعث آں ملا علی مذکور شد کہ برترغیب
 و تحریص ادایں امر خیر از نواب آصف الدولہ و زبیرش نواب سرخاں
 الدولہ مرزا حسن رضا خاں مرحوم کہ از عقیدت سندان ملا علی بودند نظاہر
 پیوست۔“

ملا محمد علی فیض آبادی کی ”ترغیب و تحریص کے سلسلہ میں یہ مصنف رقمطراز ہے کہ
 ”دریں اثناء قدوة الافاضل و فخر الاماہد والا مائل مقبول بارگاہ الہ ملا
 محمد علی کشمیری ملقب بر پادشاہ طاب ثراہ کہ در علم فقہ علم اشتہار
 بہ فروختہ و در فیض آباد رحل اقامت انداختہ بود در رسالہ در بیان فضیلت
 نماز جمعہ کہ از احادیث ماثورہ و غیر آں یاد لہ شرحیدہ واضح ست تالیف
 نمودہ و خطبہ انرا بنام نامی جناب نواب مرحوم آصف الدولہ مزین
 فرمودہ و در پنج باب محبوب گردانید و باب چہارم آں را متقصدین اسامی

کہ کس را کہ بر طبق تحقیق شمال دریں بلاد قابلیت بیش نمازی داشتند
 نوشتہ باب پنجم را متضمن التماس کہ بخدمت وزیر الممالک نواب آصف
 الدولہ مرحوم کردہ و در آل رسالہ مندرج ساختہ مرسل نمودہ
 ملا محمد علی فیض آبادی کہ اس رسالہ کا خاطر خواہ اثر ہوا یہی مولف لکھنؤ ہے
 "مخبر ملا علی در دل نواب مرحوم آصف الدولہ، استقرار یافت و چنان
 تقصیم فرمود کہ ہر گاہ اتفاق مراجعت جناب مولانا از وطن بیدہ لکھنؤ افتد
 تکلیف گزاردن نماز جماعت بآں عالی جناب نماید افتاد نواب جنت مکار
 التماس گزاردن نماز جماعت فرمود و دریں باب مبالغہ از حد گزرا بند
 آصف الدولہ نے لکھنؤ میں دس لاکھ روپے کی لاگت سے ایک بڑا امام باڑہ
 تیار کرایا اور نجف اشرف میں دریائے فرات سے ایک نہر نکلوائی جس سے زوار کو پانی کی
 سہولت ہوئی آصفی دور کی سب سے اہم دریافت "درگاہ حضرت عباس" کا قیام ہے، ایک
 شخص فقیر نام نے ایک علم دریا کے گوتے کے کنارے پوشیدہ دفن کر دیا اور مشہور یہ کیا کہ
 مجھے خواب میں بتایا گیا ہے کہ "حضرت عباس کے ہاتھ میں جو علم مسرکہ کربلا میں تھا وہ فلاں
 مقام پر دفن ہے تو اس کو نکال لے" چنانچہ اس کے بعد وہ چند آدمیوں کے ساتھ وہاں پہنچا
 تو علم نکلا رفتہ رفتہ اس بات کی شہرت ہوئی ضعیف الاعتقاد عوام منت مراویں مانگنے لگے
 اتفاق سے ایک روز نواب آصف الدولہ اپنے کسی خدمت گار سے خفا ہو گیا اور کہا کہ کل تیری
 ناک کٹوا دوں گا۔ وہ بھی بھاگا ہوا درگاہ عباس پر منت مانگنے پہنچ گیا، آصف الدولہ

کو دوسرے دن یاد بھی نہ رہا۔ کچھ دنوں کے بعد وہ ہریان ہو گیا ایک روز خادم نے باتوں باتوں میں نواب کو ناراضی کا واقعہ یاد دلاتے ہوئے کہا ”بعنایت خدا و بہ تصدق علم جناب عباس علیہ السلام و تفضلات حضورناک غلام کی بچ گئی“ نواب آصف الدولہ نے علم کی کیفیت پوچھی، نواب آصف الدولہ نے فقیر کو بلا کر ایک ہزار روپیہ دیا۔ نجم الغنی خاں لکھتے ہیں کہ

”نواب آصف الدولہ ہزار جان و دل سے شہدائے کربلا کے جان نثار تھے اس علم کی زیارت کے لئے آنے لگے اور ایک گنبد اینٹوں کا دھلا تعمیر کرا دیا۔ یہ گنبد اور بھی موجب ترقی ہوا۔“

نواب آصف الدولہ کے پیر پر آرائے حکومت ہونے کے بعد ان کے بھائی سعادت علی خاں دت ^{۱۲۲۹ھ} _{۱۸۱۴ء} روہیل کھنڈ کی صوبے داری سے معزول ہو کر بنارس پہنچے، سعادت علی خاں نے یہ نیت کی کہ اگر آصف الدولہ کے بعد لکھنؤ کی حکومت مجھے مل گئی تو میں علم جناب عباس کی درگاہ کو رونق دوں گا، چنانچہ آصف الدولہ کے متقی وزیر علی خاں کے علیحدہ ہونے کے بعد سعادت علی خاں نواب اور دھبے اور ان کی دلی مراد برآئی۔ نواب سعادت علی خاں نے درگاہ علم عباس کے گنبد خشتی کو طلائی کیا اور درگاہ کو وسعت دی۔ اس میں دو درجے زنانے اور مردانے ٹائم کیے اور دریاں کی رونق بہت بڑھ گئی اس کے بعد غازی الدین حیدر نے بلند نقار خانہ بنوایا۔ نو بستہ اور گھر مائل رکھے گئے، اندرون درگاہ، دروازہ احمد شہر چاندی کے بنائے گئے اور آرائش کا سامان

۱۔ درگاہ علم حضرت عباس کے لئے ملا خاندان بنوایا اور دروازہ نجم الغنی تھاں جلد سوم صفحہ ۱۲

رکھا گیا۔ نصیر الدین حیدر کے وقت میں ملکہ زمانہ نے درگاہ کا باوجودی خانہ تعمیر کرایا
 اسے عرض میں قسم کی درگاہیں قائم کر کے عوام کے لئے عقیدت کے آستانے فراہم
 کئے گئے۔

ہم نے اودھ کے پہلے چار حکمرانوں کے دور کا جائزہ لیا ہے جس سے معلوم
 ہوتا ہے کہ انہوں نے اثنا عشری مسلک کی اشاعت میں بھرپور کوشش کی۔ صفائے
 کے زمانے میں اس مسلک کی سب سے زیادہ اشاعت ہوئی اس کے زمانے میں نظام حکومت
 تو بالکل ڈھیل پڑ گیا۔ انگریزوں کی گرفت سخت سے سخت تر ہو گئی مگر اثنا عشری مسلک
 کی تنظیم کی بنیادیں خوب مضبوط ہو گئیں۔ ڈاکٹر ابو اللیث صدیقی لکھتے ہیں۔

۱۔ درگاہ علم حضرت عباس کے لئے ملاحظہ ہو تاریخ اودھ از نجم الغنی خاں جلد سوم صفحہ ۳۰۳
 ۲۔ ماہنامہ "عارف" لاہور ستمبر ۱۹۴۲ء میں "رضا کار لاہور" مجریہ ۱۶ جولائی ۱۹۴۳ء سے ایک
 مضمون نقل ہوا ہے جس کا عنوان ہے "قافلہ نبوت لاہور میں" مضمون نگار کا نام حکیم خادم اکرم ہے
 جنہوں نے لکھا ہے کہ حضرت علیؑ کی صاحبزادی رقیہ زوہدہ سلم بن عقیل، عقیل کی پانچ بہنوں کے ہمراہ
 واقعہ کربلاؑ کے بعد ہندوستان آئیں اور لاہور میں بیسیاں پاک اماناں کی جو قبریں ہیں وہ ان
 ہی خواتین کی ہیں مضمون میں کشف و کرامات اور افسانے کے سوا کچھ نہیں ہے، تاریخ کا منہ چڑایا گیا ہے
 حیرت تو ہمیں مدیہ "عارف" عبدالرحمن شوق مصنف تاریخ اسلام پر ہے کہ انہوں نے اپنے موقر جرنل
 میں کیسے نقل کر دیا، پیر غلام دستگیر نامی دف ۱۳۸۱ھ (۱۹۶۱ء) نے اس کی تردید فرمائی ہے۔ ملاحظہ ہو تاریخ
 جلیبہ از پیر دستگیر نامی صفحہ ۱۳۲، ۱۳۳ (لاہور ۱۹۶۰ء)
 ۳۔ لکھنؤ کا دبستان شاعری از ڈاکٹر ابو اللیث صدیقی صفحہ ۲۸ (لاہور ۱۹۵۵ء)

”نواب وزیر اور ان کے خاص محل کے ذاتی اثرو نے اس عقیدے کے (۱) امیر

مسک، کو لکھتوی تمدن کا ایک نمایاں عنصر بنا دیا۔“

اسی زمانے میں دہلی میں ذوالفقار الدولہ نجف خاں امیر الامراء ^{۱۱۹۶} ^{۱۸۸۲} شہ

عالم ثانی کی حکومت کے سیاہ و سپید کے مالک بنے ہوئے تھے ^{۱۸۸۲} ^{۱۱۹۶} میں حبیب شاہ عالم

ثانی دہلی آئے تو انگریزوں نے نجف خاں کو سب سالانہ فوج کی حیثیت سے بادشاہ

کے ساتھ بھیجا امراء کی آپس کی کمزوری، نفاق اور دشمنی نے موقع دیا کہ وہ سب

پہ بازی لے گئے وہ اپنے عقائد میں نہایت متضاد اور متضاد تھے مرزا محمد علی

مولف نجوم السماء لکھتے ہیں۔“

”نواب نجف خاں مرحوم کہ مرآۃ امراء کے روزگار، اواز شیعان الممت

اظہار بود۔“

شیخ غلام ہمدانی مصحفی لکھتے ہیں۔“

”ورعہ شاہ عالم بادشاہ کہ بہ سبب بودن امیر الامراء

ذوالفقار الدولہ بہادر در دہلی علی اہل تشیع بیشتر بود۔“

ذوالفقار الدولہ نجف خاں امیر الامراء کا دس گیارہ سال تک دہلی میں اقتدار

اور غلبہ رہا ان کے زمانے میں ان کے مسلک کو بڑا فروغ اور سنیوں کو سخت مصلحت

کا سامنا کرنا پڑا۔ مرزا مظہر جانجاناں لکھتے ہیں۔“

۱۵ نجوم النساء صفحہ ۲۵۳ سے عقد ثریا از غلام ہمدانی مصحفی در تہ مرتبہ مولوی عبدالحق، صفحہ ۵۵

اور رنگ آباد (۱۹۳۲ء) سے کلمات طیبات، ملفوظات و مکتوبات مرزا مظہر جانجاناں، مرتبہ

ابوالخیر محمد بن احمد مراد آبادی صفحہ ۴۵ و مطبع مجتہبی، دہلی (۱۳۲۹ھ)

”حال مردم این شہر اندرونیکہ نجف خاں، است از شاہ تا گداتباہ
است“

اکابر صحابہ کرام مثل خلیفہ دوم میدنا فاروق اعظم رضی اللہ عنہ پر حضرت منظر
جان جاناں جیسے شیخ کی موجودگی میں مرثیہ خواں تیرا کرتے تھے ملفوظات منظری
میں ہے لہ

”حضرت ایشاں دمرزا منظر جاں جاناں، ہی فرمود کہ یک بار فقیر را
بر جمع از مرثیہ خواناں شیخی اتفاق گذر افتاد ناگاہ یکے از آناں
بے ادبی در جناب حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کشود و جوتاب
تخل و طاقت ضبط آں نمائد ز نام اختیار از دست رفت“

اس زمانے میں دہلی میں محرم کی مجالس میں صحابہ کرام اور اولیائے عظام کے
بعد حضرت شاہ عبدالغفرینہ دہلوی پر تبرا ہوتا تھا لہ مرزا نجف خاں کے زمانے میں
سلسلہ عالیہ نقشبندیہ کے مشہور و معروف بزرگ اور اہل شیخ حضرت مرزا منظر جاں
جاناں کی شہادت ہوئی حضرت مرزا نے اس دور میں شیعیت کے طوفان کو بڑی پامردی

۱۔ معمولات منظریہ از مولوی نعیم اللہ بہرائچی صفحہ ۵۰ مجتبیٰ نظامی کا پورہ، ۱۳۴۵ھ
۲۔ اخبار رنگیں از سعادت یار خاں رنگیں درتبہ ڈاکٹر سید یعین الحق، صفحہ ۲۰ پاکستان ہسٹریکل
سوسائٹی، ۱۹۶۲ء، مرزا محمد رفیع سودا نے حضرت شاہ ولی اللہ دہلویؒ کی، جو کہ یہ نقیبہ کا
مطلع ہے کہوں چین میں اگر جا کے غزل خوانی۔ تو بلیں ہوں میرے چہچہ کی دیوانی
تفصیل کے لئے دیکھئے ”سودا“ از شیخ چاند صفحہ ۲۵۵ داورنگ آباد ۱۹۳۶ء

سے روکا تھا اور عقائد اہل سنت کی حکیمانہ انداز میں تبلیغ کی مرزا صاحب کے مکتوبات
اس پر شاہد ہیں ۱۵ ذوالفقار الدولہ نجف خاں کے ایک لشکری غلام خاں شیعہ نے
مرزا صاحب کو شہید کیا ایک ہم عصر تذکرہ نگار لکھتا ہے ۱۶

”در دورہ نواب نجف خاں بہ سبب اختلاف مذہب از دست
شخصه شیعہ بضرب طپاچہ رخصت شہادت یافت“

ایک قریب العصر مؤرخ مولوی عبدالقادر رام پوری لکھتے ہیں ۱۷
”جناب مرزا کو نواب نجف خاں کے ایک تادان شیعہ لشکری نے رات
کے وقت آکر اور حضرت کو تنہا پا کر بندوق کی گولی مار دی اس شیعہ
لشکری نے یہ کام مذہبی تعصب کی بنا پر کیا اس زخم نے مرزا مظہر
جانبخاں کو ان کے بزرگوں کے پاس پہنچا دیا۔ کہتے ہیں کہ شاہ عالم نے
اس سانحہ کو سن کر انگرینہ ڈاکٹر کو معالجہ کے لئے تجویز فرمایا اور نجف
خاں کو تاکید کی کہ ان کے قاتل کو پکڑ کر قصاص کے لئے حضور میں پیش

۱۵ تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو کلماتِ نلیات مرتبہ ابو الخیر محمد و مطبع حجتبائی دہلی ۱۳۰۹ھ

۱۶ مقاماتِ مظہری مرتبہ شاہ غلام علی مجددی (مطبع حجتبائی دہلی ۱۳۰۹ھ) و معرلاتِ مظہریہ

مرتبہ مولوی نسیم اللہ بہرائچی (مطبع نظامی شہید)

۱۷ آبِ حیات از شمس العلماء محمد حسین آزاد صفحہ ۱۲۴ (شیخ مبارکہ علی، لاہور)

۱۸ طبقاتِ سخن از مبتلا میر علی بحوالہ مرزا مظہر جانبخاں اور ان کا ان کا اردو کلام ص ۹۳

۱۹ علم و عمل (وقائع عبدالقادر خانی، جلد اول ص ۲۲۹)

کرے جناب مرزا نے اس حالت میں بادشاہ کو مضمون لکھا۔
دست شیعہ کے زخم کا علاج عیسائی سے کرانا اپنے کی شکایت غیر
سے ہے جس کو میں اچھا نہیں سمجھتا اور فقیر کا قاتل اگر گرفتار ہو جائے
تو اس کو احترازی کے حوالے کر دیں تاکہ بطریق معافی خود قصاص لے لو

غیرت اسلامی
اور

معافی

علی ابراہیم نے گلزار ابراہیم میں لکھا ہے کہ

”گویند بہ سبب تعصب مذہب منع تعزیر سید الشہداء علیہ السلام
محی نمود بدین حمیت از دست یکے از ساکنان دہلی در سنہ یک ہزار
و یک صد و نو و دو چہار ہجری سنہ کہ عمرش قریب صد بود کہ مقتول شد
علی لطف اس سلسلہ میں کچھ مزید گوبرافشانی فرماتے ہیں کہ

”کہتے ہیں کہ ہفتم روز عاشورہ کو لب بام یہ اپنے گھر میں سربراہ بیٹھے
تھے اور کوئی سردار روہیلوں کا بھی آیا تھا واسطے ان کی ملاقات کے
کہ ناگاہ گزشتوں کا ان کے زیر بام سے ہوا اس روہیلے نے کھڑے
ہو کر سینہ زنی بھی کی اور موافق سلام سے ہوا اور میرزا نے مذکورہ طرح
بیٹھے تھے اسی طرح بیٹھے رہے بلکہ تقسیم ہو کر فرماتے تھے کہ بارہ سو برس
جس مقدمہ کو ہو چکے ہوں ہر سال اسے زیادہ کرنا کیا بدعت ہے اور

ماہ علم و عمل (دقائق عید الفداء در خاقی) جلد اول صفحہ ۲۲۹

گلشن ہند از مرزا علی لطف (تختہ ریشہ از شبلی نعمانی و مقدمہ از مولوی عبدالحق)

۲۱۴ حیدرآباد دکن ۱۹۰۶ء

۵۳ گلشن ہند صفحہ ۲۱۴ یہ تاریخ غلط ہے ۱۱۹۵ھ کو یہ واقعہ ہوا۔

لکڑیوں کو سلام و تسلیم کرنا نہایت عقل کی خفت ہے یہ گفتگو بجنم دہ
 ۰۔ لوگ جو کہ علم اور شدوں کے ساتھ تھے انہوں نے معنی اور تصدیق
 کی مرزائے مذکور کے امام باڑوں میں اور محفلوں میں دو تین شب گفتگو
 رہی آخر شب شہادت کو کہ عبارت شب چہار دہم عاشورہ سے
 ہے کوئی شخص ان کے دروازہ پر آیا اور ان کو باہر بلوایا جب باہر
 آئے تو بے گفتگو ایک چوٹ طینچے کی نذر کی اور کام ان کا پورا کر کے
 تلوار راہ اپنے گھر کی لی ۰

عرض نجف خاں کی امیرالامرائی میں حضرت مرزا مظہر جاں جاناں عیسیٰ
 اہل شیخ دن دھاڑے قتل ہو گئے جن کے ہزاروں مرید و مستقین پاک دہندہ ہیں پہلے
 ہوئے تھے خود دہلی میں ان کا بڑا اثر و قبول عام تھا اور پھر اس ظلم صریح کی داد نہ فریاد
 شاہ غلام علی دہلوی لکھتے ہیں ۰

”نجف خاں کہ بد تفائے او مرکب ایں امر و شہادت مرزا
 شدہ بودند و دوسے در اجرائے حد تغافل کرد، عنقریب مرد و اتباع او
 باہم مجادلات نمودہ رخت حیات پر بستند نشانے اڑاں ظالماں پیدا
 نمیت ۰“

کسی نے کیا خوب کہا ہے ۰

۱۔ مقامات مظہری از شاہ غلام علی دہلوی صفحہ ۶۲ و مطبع مجتبیائی دہلی ۱۳۰۹ھ
 ۲۔ معمولات مظہریہ از محمد نعیم الشذہری ص ۱۳۲ و مطبع نظامی کراچی ۱۳۵۵ھ

نجف خاں نمائند و نجف خانیش نہ افراسیاب ورنہ ہمارا ہمیش
 نہ لشکر بناند و مرزا شفیق ! شود حاکم نو بفصل ربیع
 خود شاہ عبدالعزیز اور ان کے خاندان کو نجف خاں کے زمانے میں شہر آندو
 مصائب اختیار کر کے پڑے اس کا سبب شاہ صاحب کا شیعیت کے خلاف قلمی
 ولسانی جہاد میں حصہ لینا تھا۔ شاہ صاحب کی جائداد اور املاک ضبط ہوئی اور وہ
 شہر دہلی سے نکالے گئے مؤلف مناقب فخریہ کا بیان ہے کہ
 ”فرزند ان شاہ ولی اللہ مغفور درانچہ مقصد بیان سلطانی
 حویلی علیحدہ ساختہ و حویلی را بضبط آوردہ بودند“

امیرالدواست میں ہے کہ

(نجف خاں) نے شاہ عبدالعزیز صاحب اور شاہ رفیع الدین
 کو اپنے قلمرو سے نکال دیا تھا اور یہ ہر دو صاحبان معہ زنانوں
 کے شاہدہ تک پیدائے تھے اس کے بعد مولانا فخر الدین صاحب

۱۔ مناقب فخریہ از غازی الدین خاں نظام صفحہ ۱۶ (مطبع احمد دہلی ۱۳۱۵ھ)
 ۲۔ حکایات اولیاء مرتبہ مولانا اشرف علی تھانوی صفحہ ۴۲ (مطبع لاہور ۱۹۵۶ء)
 شاہ عبدالعزیز اور شاہ رفیع الدین دہلوی کا دہلی سے نکالاجانا اور کسی تاریخی ماخذ یا
 ہم عصر شریعہ میں نظر سے نہیں گزرا۔ پھر دہلی سے لکھنؤ یا جو پور جانا کیا معنی رکھتا ہے وہاں
 بھی نوایاں اودھ کی حکومت تھی اگر جاتے تو روہیل کھنڈ (رام پور) وغیرہ جاتے اور پھر
 لکھنؤ یا جو پور کے اس دور کے کسی شخص نے ان تہرگوں کی آمد کا ذکر نہیں کیا ہے۔

سعی سے زمانوں کو تو سواری مل گئی تھی اور وہ پھلت روانہ ہو گئے
تھے مگر شاہ رفیع الدین اور شاہ عبدالعزیز صاحب کو سواری نہ ملی تھی
اور شاہ رفیع الدین صاحب پیدل لکھنؤ چلے گئے تھے اور شاہ عبدالعزیز
صاحب پیدل جون پور چلے گئے تھے کیونکہ ان دونوں بھائیوں کو نہ سوار
ہونے کا حکم تھا اور نہ ساتھ رہنے کا۔

اگرچہ یہ روایت قدرے مبالغہ آئیز ہے مگر ضبطی جائداد کا واقعہ صحیح ہے کیونکہ
جائداد کے متعلق تحریری حوالہ ملتا ہے کہ شاہ عبدالعزیز دہلوی نے ۳۰ جون
۱۸۰۶ء کو ایک درخواست رزیدنٹ دہلی کے توسط سے سیکرٹری، پبلیک ڈپارٹمنٹ
کو دی تھی کہ دہلی میں ان کی جو جائداد ضبط ہو چکی ہے وہ واکزاشت کی جائے اس درخواست
کو قابل اعتنا سمجھا گیا چنانچہ کیفیت کے خانہ میں درج ہے۔

The Resident, Delhi forwards copy
and letter from the Superintendent
of the Assigned Territory and
recommends that the land in
Haveli Palam formerly owned
by Maulvi Shah Abdul Aziz
be restored to him

شاہ عبدالعزیز دہلوی کی یہ درخواست منظور ہو گئی اور ۱۰ جولائی ۱۸۰۶ء
سیکرٹری پبلیک ڈپارٹمنٹ ڈپارٹمنٹ کی طرف سے رزیدنٹ کو اطلاع دی گئی کہ گورنمنٹ

شاہ عبدالغزینی کی جائداد و اگزاٹھت ہونے کی تجویز منظور کرتی ہے ۱

معلوم ہوتا ہے کہ جب شاہ عبدالغزینی صاحب کو دہلی میں دوبارہ رہنے کی اجازت مل گئی تو وہ پرانی دہلی (کوچہ انبیاء) اور پھر حویلی خاں دوراں خاں کلا محل میں مقیم رہے چنانچہ پرانی دہلی کے قیام میں بھی شیعہ حضرات کی طرف سے ایذا رسانی کا سلسلہ جاری رہا۔ پھر مکانات و اگزاٹھت ہو گئے ہوں گے اور صحرائی... جائداد باقی رہ گئی ہوگی جو انگریزی حکومت کے قیام کے بعد و اگزاٹھت ہوئی۔ مگر ان شرائط و مضامین کے باوجود شاہ عبدالغزینی نے اپنے تبلیغی اور اصلاحی مشن کو جاری رکھا۔ ملفوظات غزینی کی روایت ہے کہ ایک مرتبہ انہوں نے فرمایا ۲

”نزاری الدین حیدر بلا منصب و جاگیر مجھے طلب کرے تو میں جانے کو تیار ہوں بشرطیکہ تعرض نہ کرے اور انشاء اللہ خلقت الہی کو بڑی ہدایت ہوگی اور میں اپنی تقریروں میں مناسب تبدیلی کر کے ان کو مفید بنادوں گا اور نئے انداز کی تقریریں کروں گا“

۱۔ جائداد اور اس کی و اگزاٹھت ہونے کے متعلق ملاحظہ ہو ”پریس لسٹ آف انڈیا ریکارڈس“

ان دی پنجاب سیکرٹریٹ و جلد اول دہلی رزیڈنسی اینڈ ایجنسی ۱۸۰۶-۱۸۰۷ء (لاہور ۱۹۱۱ء)

ممکن ہے شاہ عبدالغزینی دہلوی کی یہ اصل درخواست لاہور کے ریکارڈ آفس میں موجود ہو

۲۔ ملاحظہ ہو ملفوظات شاہ عبدالغزینی (ترجمہ مفتی انتظام اللہ شاہی و مولوی محمد علی، صفحہ ۵۵)

۱۱۲، ۱۱۶ پاکستان ایجوکیشن پبلشرز، کراچی (۱۹۶۶ء)

۳۔ ملفوظات شاہ عبدالغزینی صفحہ ۱۱۱

میں اسی اختلاط کی وجہ سے ہوئی اور عوام اہل سنت میں پختن پاک، ائمہ معصومین، چارہ معصومین، بارہ امام، امام ضامن، بی بی کی صحتک اور دوسرے قبیحہ معتقدات و معمولات نے بڑ پکڑی اور پھر اس کا نقطہ سرسج مرہم محمد اور تغزیہ داری کی شکل میں ظاہر ہوا حضرت شاہ فخر دہلوی کے خلیفہ شاہ نیاز احمد بریلوی (ف ۱۲۵۰ھ / ۱۸۳۴ء) روہیل کھنڈ میں تفصیلی عقائد کے سب سے بڑے مبلغ ہیں ان کے افکار سمجھنے کے لئے صرف ایک واقعہ نقل کیا جاتا ہے لے

”حضرت نیاز بے نیاز کا معمول تھا کہ دوپہر کو اندر مکان کے قیلوہ فرما کر قبل نماز ظہر خانقاہ میں برآمد ہوتے تھے لیکن ایک روز ایسا ہوا کہ آپ وقت معین پر خانقاہ میں تشریف نہیں لائے ظہر کا وقت گزر گیا اور عصر کا وقت قریب آگیا اس وقت خادماں و غلامان موجود خانقاہ اس غلاف ممولام سے سخت پریشان ہوئے اور زمانہ مکان کی ڈیوڑھی پر حاضر ہو کر سبب عدم تشریف آوری کا دریافت کرنے لگے آپ نے فرمایا کہ میرے خانقاہ نہ آنے کا یہ باعث ہے کہ تم خانقاہ میں ایسی کتاب لائے ہو جس میں مولا علی کی شان میں طریق گستاخانہ

۱۔ ناز نیاز معصوم اول حالات و ملفوظات شاہ نیاز احمد بریلوی، مرتبہ نعیم الزباں قال
صفحہ ۶۹ ولفظی پریس یدایوں سال طباعت ندارد

کا استعمال کیا ہے اس کتاب کو ہماری خانقاہ سے باہر کر دیا
جب خانقاہ میں آئیں گے یہ شکر حاضرین میں سے ایک صاحب
نے معذرت کی کہ فی الحقیقت یہ خطا مجھ سے ہوئی ہے۔ آج
دوپہر کو میں ایک دوست سے کتاب تحفہ اثناء عشریہ پر پڑھنے
کے لئے خانقاہ میں لے آیا تھا اب فوراً کتاب واپس کرتا ہوں
غرض جب کتاب خانقاہ سے چلی گئی، جب حضرت خانقاہ میں
تشریف لائے کتاب تحفہ اثناء عشریہ درحقیقت تصنیف شاہ
عبدالعزیز محدث دہلوی کی ہے اگرچہ انہوں نے اس کو اپنے
ایک شاگرد کے نام سے شائع کیا ہے

اس کے بعد مؤلف راز و نیاز نصیر الدین صاحب نے حضرت شاہ
ولی اللہ اور حضرت شاہ عبدالعزیز کی مزید تحفیت، تنقیص بلکہ تبرک کیا ہے۔
اسی کے قریب زمانے میں حضرت شاہ ولد ار علی مذاق بدایونی رحمہ اللہ
مشہور تفسیری بزرگ گزرے ہیں انہوں نے رفیع کھنڈ میں سب سے پہلے
علی کرم اللہ وجہہ کا میلاد شریف "میلاد مصطفوی و مرتضوی" لکھا اور مروج کیا
اسی طرح حضرت علیؑ کا ایک سہرا لکھا جو اکثر شادی کے موقع پر گایا جاتا ہے اس

۱۔ راز و نیاز (جلد اول) صفحہ ۶۹ - ۷۰

۲۔ شاہ ولد ار علی مذاق کے حالات کے لئے ملاحظہ ہو تذکرۃ الواصلین از رفی الدین

بدایونی صفحہ ۲۶۲ - ۲۶۴ و نظامی پریس بدایون ۱۹۴۵ء

ہرے کا پہلا شعر ہے

علیٰ نوشہ بنا سہرا بندھا مشکل کشائی کا

ملا خلعت نبی سے خلق کی حاجت روائی کا

اودھ میں تفضیلت کی اشاعت تکیہ کا کوری کے مشہور قلندر یہ مشائخ کے
ذریعہ ہوئی انہوں نے یہ صورتی بلند آہنگی سے پھونکا کہ جس کی صدائے بازگشت
آج تک سنائی دیتی ہے۔ اضلاع سہارن پور، میرٹھ، مظفرنگر اور بلند شہر میں
بھی تفضیلی عقائد تیزی سے پھیلے ان میں بعض توشیعہ ہو گئے لے دیوبند میں تو
تمام شیخ عثمانی، تفضیلی تھے لے نانوتہ کے صدیقی شیخ زادگاں میں شیخ تفضل
حسین بن شیخ علی محمد شیعہ ہو گئے تھے لے شیعہ اور سنی حضرات میں آپس میں
شادی بیاہ ہوتے تھے مولانا محمد قاسم نانوتوی لکھتے ہیں لے

”بتو اے کہ زاد و بوم احقر است شیخان و سنیاں چناں مخلوط اند کہ

رشتہ و رابطہ قرابت طرفین رابطہ فہم و مستحکم است“

دیوبند کے ایک عثمانی شیخ زادے شیخ احمد بن مولوی محمد وجیہ الدین عثمانی
نے تفضیلت کے بعد مسلک اختیار کیا اور اس کی تبلیغ کے لئے ایک کتاب نور الہدیٰ

۱۴ حکایات اولیاء صفحہ ۱۴۱

۱۵ سوانح قاسمی جلد اول از مولانا مناظر احسن گیلانی صفحہ ۶۱

۱۶ سوانح قاسمی جلد اول صفحہ ۶۲، ۶۳

۱۷ فیوض قاسمیہ از مولانا محمد قاسم نانوتوی صفحہ ۵، ۶، ۷، ۸، ۹، ۱۰، ۱۱، ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲

لکھی اس کتاب کے آغاز میں وہ خود لکھتے ہیں کہ

”خاکسار ذرہ بے مقدار شیخ احمد بن جناب مولانا مولوی
محمد وحید الدین صاحب عثمانی ساکن دیوبند ضلع سہارن پور
مضاف صوبہ دارالخلافہ شاہجہان آباد خدمت ارباب تحقیق
میں عرض کرتا ہے کہ سن ۱۲۷۷ھ سے از روئے عقیدہ آبائی یہ عاجز
متمسک طریقہ اہل سنت و جماعت کا تھا اور اس مذہب کے
حق ہونے پر نہایت درجہ غلو رکھتا تھا اور فرقہ شیعہ سے
بالخصوص ایک قسم کی نفرت عقی مگر خارج از مذہب ایک یہ
عقیدہ کہ جناب علی مرتضیٰ جمیع صحابہ سے افضل ہیں درحقیقت
ورثہ پدری میں پہنچا تھا اور اگرچہ متمسکان طریقہ امامیہ سے
ایک کاوش عقی لیکن اس عقیدہ پر نہایت متقل طور سے قائم
تھا اب اس عقیدہ کا نتیجہ کیا نکلا وہ ملاحظہ ہو سکے

”اب بالکل یقین اس بات کا ہو گیا کہ مذہب اہل سنت
واجتماع کسی طرح مذہب حق نہیں ہے بلکہ مذہب امامیہ اثنا عشریہ
برحق ہے اور معلوم ہوا کہ میاں جعفر زٹلی کا یہ قول صحیح ہے کہ
”السنی متمسک مذہب نامحق بزور عبادہ“

حضرت شاہ عبدالعزیز کے زمانے میں بعض مشہور مشائخ بھی اسی رنگ میں رنگے ہوئے تھے۔

ادھر ہم نے حضرت فخر الدین دہلویؒ اور شاہ نیاز احمد بریلوی وغیرہ کا ذکر کیا ہے یہاں ہم ایک واقعہ مجالس رنگین سے نقل کرتے ہیں جس سے اندازہ ہو سکے گا کہ پیری مریدی کے ذریعہ سے بھی اثناء عشری مسلک کس خوبی سے پروان چڑھا سعادت یار خاں رنگین لکھتے ہیں لے

”سہارن پور کے قریب ایک اشرافوں کا شہر ہے اس کو نہارن کا رام پور کہتے ہیں اس میں ایک جدی آدمی سنی آدمی قبیلہ آباد میں مگر ہمیشہ ان سب میں باعث دین کے نزاع رہتی ہے پھر ہر ایک اپنے مذہب سے دل شاد ہیں ہر گاہ فرقہ بندیوں کا کچھ لکھنؤ میں زیادتی شیعوں کی سنیوں پر سنتے ہیں تو باہم نہایت غم کرتے ہیں اور آئندہ ہوتے ہیں اور جب فرقہ بندیوں کا کچھ رام پور جو افغانوں کا ہے اس میں کچھ زیادتی سنیوں کی شیعوں پر سنتے ہیں تو باہم مل کر ماتم کر کے روتے ہیں۔ قصہ کوتاہ اب کی سال جو فرقہ بندیوں نے سنا کہ میاں صاحب بخش پیرزاد نے امام بارگاہ بنا کر تعزیر داری اختیار کی اور پیر محمدی صاحب کو جو بڑے مشائخ سنیوں کے تھے انہوں نے محرم میں سر بازار بجس اڑا کر اور مینہ زنی اور ماتم کر کر اپنی ماتم داری اظہار

کی تو انہوں نے کمال اس بات کی شادی کی کہ سبحان اللہ ایسے
دو مشائخ زبردست گروہ مینوں میں سے اس مذہب کو اچھا
جان کر داخل ہو کر ظاہر ہوئے اور فرقہ سنی یہ سمجھ کر نہایت
خوش ہوئے کہ الحمد للہ کو جو چور ہم میں پھپھے ہوئے لوگوں کو مرید
کر کر گمراہ کرتے تھے ہم ان سے باہر ہوئے۔

شاہ میر محمدی دف ۱۲۱۰ھ (۱۸۲۰ء) حضرت شاہ فخر الدین دہلوی کے خلیفہ
ہیں ۱۰ صابہ بخش دف ۱۲۳۴ھ (۱۸۲۰ء) چشتی صابری سلسلہ کے دہلی کے مشہور
بزرگ ہیں ۱۰ حضرت شاہ فخر الدین دہلوی کے ایک مرید و خلیفہ مشہور
شاعر مرزا فخر الدین منت دف ۱۲۰۸ھ (۱۷۹۴ء) تھے ۱۰ انہوں نے کھلم کھلا شیعہ مسلک
اختیار کر لیا فخر الدین منت کے متعلق مولوی عبدالقادر رام پوری لکھتے ہیں ۱۰

۱۰ میر محمدی بیدار کے حالات کے لئے ملاحظہ ہو (۱) مقدمہ دیوان بیدار از جلیل احمد قدوائی ص ۱۱۱
دہندوستان اکیڈمی الہ آباد ۱۹۳۷ء، مجموعہ نغز از قدرت اللہ قاسم در مرتبہ پروفیسر محمود شیرانی ص ۱۱۱
دلاہور ۱۹۳۳ء، ۱۰ ملاحظہ ہو علم و عمل (دقائق عبدالقادر خانی) ص ۲۴۲، ۲۴۳ آثار انصاریہ صفحہ ۲۴۲، ۲۴۳
دباب چہارم، لکھنؤ ۱۸۷۹ء ۱۰ فخر الدین منت کے حالات کے لئے ملاحظہ ہو (۱) علم و عمل (دقائق
عبدالقادر خانی) جلد دوم صفحہ ۲۰۰، ۲۰۱ (۲) لکھنؤ کا دیوان شاعری از ابواللیث صدیقی ص
۱۲۹، ۱۳۲ دلاہور ۱۹۵۵ء (۳) مجموعہ نغز جلد دوم ص ۲۱۵ (۴) فخر الدین دہلوی و ملفوظات
شاہ فخر الدین دہلوی، مرتبہ نور الدین حسینی ص ۱۹ - ۲۰ مطبع عجبائی دہلی
۱۲۱۵ھ

۱۰ علم و عمل (دقائق عبدالقادر خانی) جلد دوم صفحہ ۲۰۰، ۲۰۱

”میر قمر الدین منت جناب شاہ عبدالعزیز صاحب کے عزیزوں
 میں سے ہیں اور بیگانہ آفاق جناب مولوی غنیمت الدین اورنگ
 آبادی مولداؤ دہلوی مرقد اطاب شراہ کے مرید ہوئے۔
 اور ایک عالم کے مرشد ہو گئے۔۔۔ قمر الدین منت نے کچھ عرصہ
 کے بعد لکھنؤ میں نواب حسن رضا خاں اور حیدر بیگ خاں کا تقرب
 حاصل کر لیا اپنے کو اثنا عشری ظاہر کیا۔ اور اس راہ و مذہب
 اہل سنت سے پھر گیا حیدر بیگ خاں کی رفاقت میں حکومت
 آیا اور مر گیا۔“

قمر الدین منت شاہ ولی اللہ کے پیر و رشتہ یافتہ اور شاہ عبدالعزیز کے
 عزیز اور شاگرد تھے لہ شاہ صاحب نے اصول حدیث کی مشہور کتاب بحالہ نافعہ
 ان ہی کے لئے قلم بند فرمائی لہ

تعمیر داری اور مرثیہ خوانی وغیرہ کے زور شور کو دیکھ کر شاہ غلام علی
 مجددی (ف ۱۲۲۰ھ / ۱۸۲۲ء) اپنے ایک مکتوب میں لکھتے ہیں لہ
 ”در ویشاں ایں شہر اسما و می خوانند و تہذیب و تہذیب ہا می نویسند برائے
 تسخیر و رجوع خلق و تفضیل جناب امیر المومنین علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ

۹۲
 لہ قمر الدین منت کے شیعہ ہونے کا اشارہ ملفوظات عزیزی میں بھی ملتا ہے ملاحظہ ہو ملفوظات شاہ عبدالعزیز
 لہ بحالہ نافعہ از شاہ عبدالعزیز دہلوی صفحہ ۳ مطبع مجتبائی دہلی ۱۳۴۸ھ
 لہ سکا تیب شریعہ حضرت شاہ غلام علی دہلوی مرتبہ رد ف احمد مجددی صفحہ ۱۶۱ دہلی ۱۳۴۱ھ

بر غناء ثلاثہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم ہی نمازید و تعزیر نامی
سازند و مرثیہ نامی شنوند و امری کنند بایں دو کار و
شنیدن طنبور و سازنگی و بدعتہا طریقہ دارند

ایک دوسرے خط میں لکھتے ہیں ۱۵

”تعزیر ساختن و مرثیہ خواندن و تصویر پیش خود داشتن و
تراشیدہ نام قدم پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم بہ آل نہادہ
خلق را سنگ پرست ساختن و قصر ریش کردن، و نماز
تبرک قومہ و علیہ و طہانیت ضائع نمودن و لہو باد مرثیہ
جھگانیدن و نغمہ تار طنبور و اعمال جگیاں و انواع افکار
کہ از قدما مردی نیست معمول داشتن طریقہ صحابہ نیست“

ایک اور خط میں لکھتے ہیں ۱۶

”شنیدن تار و نغمہ و تعزیر باد مرثیہ یا و صورت تصاویر
معاذ اللہ اکابر حقیقیہ و قادریہ رحمۃ اللہ علیہم نامریدان را
بایں بدعتہا نفرمودہ اند“

یہ حضرات بعض اوقات امام مسجد اور پیش نمازین کہ بھی جمہور اہل سنت
کی مساجد میں امامت کے فرائض انجام دیتے اور اس طرح اپنے مسلک کی تبلیغ

۱۵ ایضاً صفحہ ۱۵۹

۱۶ ایضاً صفحہ ۱۴۹

کہتے رہے ہیں۔ ایک مشہور شیعہ مشنری لقمان علی حیدری بدایونی دہلی ۱۹۲۴ء
اپنی خود نوشت حالات میں لکھتے ہیں کہ

”رنگون کی مجالس کے سلسلہ میں یہ بات قابل ذکر ہے کہ
پہلے دن چاندو صاحب (مہتمم مجالس) نے فرمایا کہ بنگالی مسجد
کے امام چاہتے ہیں کہ آپ کی تقریر سے قبل کچھ بیان کریں میں نے
منظور تو کر لیا لیکن یہ اندیشہ ہوا کہ اگر انہوں نے کچھ ہمارے عقیدے
رشتہی مسلک کے خلاف بیان کیا تو عبور اجاب دینا پڑے گا بہر
حال وہ جناب مجلس میں تشریف لائے ان کا علیہ یہ تھا بہت فانی
واڑھی، عبادت قباجہ دتائے مزین، لانا عصا، ہاتھ میں متعدد
رنگ برنگ کی تہیں گلے میں ڈالے، لوگ تعظیم کو کھڑے ہوئے
میں نے بھی تعظیم کی، دعاوی چند منٹ کے بعد منبر پر تشریف
لے گئے، پہلے ایک فارسی قصیدہ حضرت امیر المومنین کی شان
میں شمس تبرینہ یا کسی دوسرے نامی صوفی کا پڑھا پھر چند منٹ
کچھ فضائل اہل بیت اور خاتمہ پر جناب علی اصغر کی شہادت بیان
کی، تقریر کے بعد کہنے لگے۔ میں تقریر کرنے نہیں آیا تھا صرف
حیدری صاحب کا بیان سننے آیا ہوں، وہ منبر سے اترے اور میں نے
ایک گھنٹے کے قریب فضائل و مصائب حضرت اہل بیت اطہار بیان کیے

۱۔ مرکز نشست از لقاء علی حیدری صفحہ ۳۶، ۳۷ دہلی ۱۹۲۳ء

لوگ بے حد متاثر ہوئے، ختمِ تقریر کے بعد مجھ سے گلے ملے اور میرے
 کان میں کہا: ”بجتم الحسنؑ سے کہہ دینا کہ علی حسین ملا تھا“ جب یہ
 نے لکھنؤ پہنچ کر قبلہ و کعبہ سے یہ سارا واقعہ بیان کیا بے سرائے
 کھل کھلا کر ہنس پڑے اور فرمایا یہ مفتی صاحب اعلیٰ اللہ تعالیٰ
 کے شاگرد ہیں۔“

اس وفد میں جو غیر مسلم داخل اسلام ہوتے تھے وہ اثنا عشری —
 مسلک کے تتبع نظر آتے ہیں اس سلسلہ میں محمد حسین فقیہ فسر پور آبادی رشتہ
 ۱۲۳۳ھ اور محمدر رام فزوی لاہور کی مثالیں موجود ہیں کہ یہ دونوں
 نو مسلم عقیدتاً شیعہ تھے اور اس مسلک کا اس قدر غلبہ تھا کہ ہندو معنفین بھی
 حدودِ اقصیٰ کے بعد منقبت علیؑ یا ائمہ اطہارؑ لکھنی ضرور سمجھتے تھے، وقائع
 عالم شاہی کا مؤلف کنود پریم کشور خرقی لکھتا ہے کہ

”صلوات بے قایات و نیاز بے نہایات بر ابنِ علم و وصیِ اعظم
 اور کہ منظرِ عجائب واسد اللہ الغالب و صاحب ذوالفقار و
 قیم الحجۃ وان راست“

دریاستہ نسیم مشنوی گلزارِ نسیم میں لکھتے ہیں

۱۔ بجتم الحسنؑ مشہور مجتہد و جہتم مدرسۃ الوداعین لکھنؤ
 ۲۔ وقائع عالم شاہی از کنود پریم کشور خرقی در مرتبہ امتیاز علی خاں عرشی حنفی
 رام پور ۱۹۲۹ء

پانچ انگلیوں میں یہ حرف زن ہے

یعنی کہ مطیع پنج تن ہے

راجا رتن سنگھ زخمی (دف ۱۲۶ھ) ایک "قصیدہ ہفت ہفت" حضرت

علی کرم اللہ وجہہ کی شان میں (دف ۱۲۵ھ) میں لکھا ہے اس کے آخری بند

کے تین شعر ورج ذیل ہیں

تاب درد و غم نذر ہمیش ازین زخمی دگر

زود رجے کن بحالش اسے شد والا مقام

تا بکے اپی درد غربت تا کے اپی رخ سفر

در بریلی باز کے بینم دل خود را بکام

بر تو شاہا صد سلام و بر تو شاہا صد درود

زخمی غم دیارہ را بہر خدا دریاب زود

اس دور میں امارت و وزارت، جاگیر داری و منصب داری کے عہد رول پر

شہید حضرات فائز تھے اور رفاه معیشت بھی ان کو حاصل تھی اسی لئے فریقین

اپنی سنت و اہل تشیع میں مناکحت و مصاہرت کے رشتہ بھی ہوتے تھے اور اس طرح

تھی ان کے مسلک کی اشاعت ہوتی تھی قاضی شہداء اللہ پانی پتی (دف ۱۲۲۵ھ)

اپنے وصیت نامہ میں ان امور کی طرف خاص طور سے نشانی دہی کرتے

۱۔ قصیدہ ہفت ہفت حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے لئے دیکھئے مصنف علی گڑھ باب شاہ اپریل ۱۹۲۶ء

۲۔ بعض حضرات کا خیال ہے کہ مزاقی اور زخمی مسلمان ہو گئے تھے اگر ایسا ہے تو وہ فارسی اور تیل کے

ساتھ محشور ہوں گے۔

ہوئے فرماتے ہیں کہ

”از جملہ تقدیم مصلحت دینی بر مصلحت دنیوی آنست کہ
در متانکت و بنداری کا منظور دار و دچول دریں زمانہ دین
شہر مذہب روافض بسیار شیوع یافتہ است و شرفاً بیشتر
بر علو نسب یا رفاه معیشت نظری دارند اول رعایت ایں باب
کہ در دینتر کیسے رافضی یا متہم بر فاض اگرچہ صاحب دولت عالمی
نسب باشد نباید داد و روز قیامت سوائے دین و تقویٰ هیچ بکا
نخواہد آمد و نسب را نخواہند پس سید“

قاضی صاحب اپنی معرکتہ الاراقین السیف السلول کے آغاز میں مذہب
روافض بسیار شیوع یافتہ است“ کی تشریح اس طرح کرتے ہیں کہ
”روافض خصوصاً اثنا عشریہ و زبیریہ دریں وقت دین و
دیابر مذہب اثنا عشریہ ظہور سے پیدا کروہ و بسبب
جہل و حق اکثر اہل زمان خصوصاً بعض اہل بلدہ پانی پت
کہ آباد و جادشاں اہل سنت و ایمان بودند گمراہ شدند فقیر خوا
کہ کتاب بعبارت فارسی آسان و در و روافض نو سید تاج عالمی
از آں نفع گیر و شاید کہ کسے براہ ہدایت آید و اجر و ثواب

۱۔ مجموعہ وصایا اربعہ مرتبہ محمد الیوب قادی عتقہ ۱۲۹۰ھ (شاہ ولی اللہ اکیڈمی حیدرآباد ۱۹۶۳ء)

۲۔ السیف السلول از قاضی ثناء اللہ پانی پتی صفحہ ۲ و مطبع احمدی دہلی ۱۲۶۵ھ

پر اقسام عابد گمراہ

قاضی صاحب نے عبد الرحیم شعیبی ملتانی کے رو میں ایک اور رسالہ ”شہاب
ثاقب لرواہ فی الشیاطین الماروین“ تصنیف کیا جو مطبع محمدی دہلی میں طبع
ہو چکا ہے۔

حقیقت یہ ہے کہ شیعیت و تقنیہ کے بڑھتے ہوئے سیلاب کو اس دور
میں اکابر مشائخ نقشبندیہ شاہ ولی اللہ دہلوی رحمہ اللہ حضرت مرزا مظہر جان جاناں رحمہ
حضرت شاہ غلام علی نقشبندی رحمہ اللہ حضرت قاضی ثناء اللہ پانی پتی رحمہ اللہ وغیرہم نے
بڑی پامردی اور ہمت سے روکا اور حضرات کے بعد سب سے زیادہ کوشش
اس سلسلہ میں حضرت شاہ عبدالعزیز رحمہ اللہ کی نوبت یہاں تک پہنچی تھی کہ یہ سیلاب
بڑھتے بڑھتے خود ان کے خاندان میں داخل ہو چکا تھا لہٰذا ان کے شاگرد
اور رشتہ دار قمر الدین منت شیعہ ہو چکے تھے ان حالات میں شاہ عبدالعزیز
نے قلمی جہاد فرمایا، اس سلسلہ میں ان کے والد ماجد حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی
کی دو معرکۃ آراء تصانیف ازالۃ الخلفاء اور قرۃ العین فی تفصیل المتضین
نے مشہور راہ کا کام دیا ہوگا۔ شاہ عبدالعزیز نے اپنے والد کے مشن
کو جاری رکھا اور ”ہرچہ پدر تمام نہ کہتد پیر تمام کہند“ کے مقولہ کو
ثابت کر دکھایا۔

اس سلسلہ میں شاہ عبدالعزیز کی سب سے معرکۃ آراء تصنیف تحفہ

اشعار عشریہ "اسپر حواپنے موضوع پر نہایت مدلل، مفصل، متوازن اور واضح کتاب ہے۔ علمائے محققین اس کی تعریف میں رطب اللسان اور علمائے عمالین اس کے دلائل و پہلوئیں کے سامنے عاجز ہیں شاہ صاحب کا انداز بیان نہایت چمکانہ اور متاثر کن ہے۔ کلامی مباحث کو دل نشین انداز میں بیان کیا گیا ہے۔ رشتہ اعتدال کو کہیں لائق سے نہیں چھوڑا ہے۔ حوالے نہایت ذمہ داری اور احتیاط سے نقل کئے گئے ہیں۔

شاہ صاحب لکھتے ہیں کہ

وہی رسالہ انچہ ز کتب معتبرہ شیعہ منقول است احتمال
افتراء بہتان را وہ آں گنجائش نہ بد زیرا کہ کتب منقول
عنہا از مشاہیر کتب شیعہ و معتبرات ایشاں اند باید کہ بے
وہمی فرماید و نقل را با اصل مطابقت دهد و اتنا مترسکہ
اگر صحت نقل ظاہر شود تقبل آں لازم گردد۔

تحفہ اشعار عشریہ کے سبب تالیف کے متعلق خود شاہ صاحب لکھتے ہیں کہ

وہن از تسوید ایں رسالہ و تحریر ایں مقالہ آں است
کہ وہیں بلاد کہ ماساکن آنیم و وہیں زماں کہ مادر آنیم رواج
مذہب اشعار عشریہ و شیوع آں بعد سے اتفاق افتادہ کہ کم خانہ

۱۔ تحفہ اشعار عشریہ از شاہ عبدالعزیز صفحہ ۳

۲۔ تحفہ اشعار عشریہ صفحہ ۲ دفتر الملاحیہ دہلی ۱۲۶۹ھ

باشند که یک دو کس از آن خانه بآل مذهب متمذهب نباشند
 و راغب باین عقیده نشوند لیکن اکثری از علم تاریخ و اخبار
 خود عاقل و از احوال اصول و اسلاف خود بے خبر و غافل می
 باشند و هر گاه در محافل و مجالس با اهل سنت و جماعت
 گفتگو می نمایند کج می گردند و شتر گریه می آورند و عصبه
 تعائی، بتحریر این رساله پرداخته شد تا در وقت مناظره از جادو
 خود بیرون نروند و اصول خود را منکر نشوند و در بعضی از امور
 واقعی شک و تردید را راه ندهند و درین رساله التزام کرده شد
 که در نقل مذهب شیعه و بیان اصول ایشان و الزاماتی که عاید
 بایشان می شود و غیر از کتب معتبره ایشان منقول غنہ نباشد
 تحفه کو باره اماموں کی نسبت سے مندرجہ ذیل باره ابواب میں تقسیم کیا

گیا ہے۔

باب اول، در کیفیت حدوث مذهب تشیع و انصاف آل بقرق مختلفه
 باب دوم، در مکائد شیعه و طرق اضلال و تلبیس
 باب سوم، در ذکر اسلاف شیعه علماء و کتب ایشان
 باب چهارم، در احوال اخبار شیعه و ذکر رواة ایشان
 باب پنجم، در الہیات
 باب ششم، در نبوات
 باب ہفتم، در امامت

باب ہشتم ، در معاد

باب نہم ، در مسائل فقہ

باب دہم ، در مطاعن خلفاء ثلاثہ و اہم المؤمنین و دیگر صحابہ

باب یازدہم ، در خواص مذہب شیعہ ، اولیام ، تعصبات ، ہفتوات

باب دوازدهم ، در تولد و تبرا

شاہ صاحب نے تحفہ اثنا عشریہ بارہویں صدی کے گزرنے کے بعد لکھا ہے

خود فرماتے ہیں کہ

«بعد از القضاء و قرن ثانی عشر از ہجرت خیر البشر علیہ التحیۃ

والسلام صورت تالیف پذیرفتہ و جلوہ ظہور گرفتہ»

خاتمہ کتاب میں لکھتے ہیں کہ

«ابن نسخہ عجیبہ کہ مسمی بہ تحفہ اثنا عشریہ است بعد از گذشتن

دوازده قرن صدی از ہجرت حضرت خیر الانام علیہ و علی اہل

بیتہ و اصحابہ التحیۃ والسلام سمت تحریر یافت ، نقش اختتام

پذیرفت»

تحفہ اثنا عشریہ ۱۲۰۴ھ میں تالیف ہوا کسی نے تاریخ تالیف بھی ہے

تحفہ ایک فن مدال کہ درد سوئے ہر معرفت سراغ آمد

۱۱۱۱ھ تحفہ اثنا عشریہ صفحہ ۲ - ۲۰۱

۱۱۱۱ھ ملفوظات عزیز می صفحہ ۷۰

سوئے الفاظ معانی اش بنگر ہست دریا کہ دریاغ آمد
 بکہ نور ہدایت است دلچین سال تصنیف او چراغ آمد

سلسلہ ۱۲۰۲

تحفہ اثنا عشریہ کے رد میں شاہ صاحب کے ایک معاصر حکیم مرزا محمد
 المتخلص بہ کامل دہلوی دف ^{۱۲۳۵ھ} ۱۸۱۹ء سے پہلے قلم اٹھایا اور انہوں نے
 تحفہ اثنا عشریہ کی تالیف کے دو سال بعد ایک کتاب نزہت اثنا عشریہ ^{۱۲۰۶ھ} ۱۸۹۱ء
 میں تالیف کی اس تحفہ اثنا عشریہ ذوالفقار الدولہ مرزا نجف خاں امیرالامراء
 کے مرنے کے بعد لکھا گیا۔ مرزا کا انتقال ۶ اپریل ^{۱۲۹۶ھ} ۱۸۸۲ء میں ہوا ہے۔

مرزا نجف خاں کے مرنے کے بعد وہلی کی سیاست پر مرزا نجف خاں کی
 بہن خدیجہ سلطان بیگم، اور اس کی پارٹی کے چار ممتاز رکن افراسیاب، مرزا
 شفیق، نجف قلی خاں اور محمد بیگ ہمدانی پوری طرح اثر انداز رہے اول الذکر
 افراسیاب اور مرزا شفیق نجف خاں کے پروردے اور متبئی تھے اور مرزا نجف
 خاں کے مرنے کے بعد یہی دونوں امیرالامرائی کے منصب پر قابض ہوئے تھے ان
 دونوں کے خاتمہ کے بعد ہمدانی سفیدھیا اور قلام قائد روہیلہ کا عمل دخل ہوا

اس نجوم السماء کی تالیف ^{۱۲۸۶ھ} ۱۸۶۹ء میں ہوئی ہے اور اس وقت وہ لکھا ہے کہ نزہت اثنا
 عشریہ کی تالیف کو اسی سال ہو گئے ملاحظہ ہو نجوم السماء صفحہ ۲۵۹۔

۱۲۰۲ اس سلسلہ میں ملاحظہ ہو قال آف دی مغل ایمپائر جلد سوم صفحہ ۱۶۳

۱۹۶ء دکنیہ ۱۹۵۲ء

مگر اس وقت بھی شیعہ امراء زمین العابدین دہراد مرزا نجف خاں، نجف قلی
 خاں، محمد بیگ ہمدانی اور اسماعیل بیگ ملکی سیاست پر بری طرح چھائے ہوئے
 تھے ان لوگوں کے اقتدار، تشیع کے عام غلبہ اور اودھ کے نواب وزیر کے بیہی
 اثر و استبداد کی وجہ سے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ شاہ عبدالعزیز نے تحفہ اثنا عشریہ
 میں بحیثیت مصنف اپنا نام لکھنا مناسب نہ سمجھا اور انہوں نے مصنف کی حیثیت
 سے اپنا غیر معروف (تاریخی) نام "غلام حلیم بن شیخ قطب الدین احمد" لکھا ہے
 تحفہ اثنا عشریہ نے شیعیت اور تفضیلت کے بڑھتے ہوئے اثرات کو روکنے
 میں بہت کام کیا۔ شاہ صاحب لکھتے ہیں ۳۵

دغرض کہ منظور ردایں مذہب بود کہ مردم بدین ہیں
 کتاب درآں اعتقاد سست شود یا ترک نمایند الحمد للہ کہ
 ابی معنی حاصل شد منظور فقیر ازین مقدمات سلوک ابی
 طریق جدید بہادمان اولی الالباب و طالیان را صواب
 بود الحمد للہ کہ حاصل شد ۳۶

۱۔ اس سلسلہ میں ملاحظہ ہو قال آف دی مغل ایسپائر جلد سوم صفحہ ۱۶۲-۱۹۷

دکلمتہ ۱۹۵۳ء

۲۔ شاہ عبدالعزیز کے والد شاہ ولی اللہ دہلوی کا نام قطب الدین احمد بھی تھا

۳۔ فتاویٰ غزیرین جلد اول (بہ نصیح مولوی محمد حسن نانوتوی) صفحہ ۱۳۱

دبیچ مجتبیائی دہلی ۱۳۴۱ھ

مرزا محمد علی مؤلف نجوم السماء لکھتے ہیں کہ

”چوں فاضل عزیز تحفہ خود را خطا ہر نمود، ضلالت
شیوع گرفت و مردم جہاں و ناحق ہیں بطرف اہل گرویدند“
تحفہ اثنا عشریہ کے متعلق سر سید احمد خاں دف ۱۸۹۸ء لکھتے
ہیں ”اوائل حال میں فرقہ اثنا عشریہ نے شورش کو بلند کیا اور
باعث تفرقہ خاطر جہاں اہل تسنن کے ہوئے حضرت رشاہ علیہ الرحمہ
نے بسبب التماس طالبین کمال کے کتاب تحفہ اثنا عشریہ کہ فاتیما
شہرت محتاج بیان نہیں بابل توجہ قلیل بصرف اوقات و مہینہ سے
بایں کثرت صفحات تصنیف کی کہ وقت عبارت اس کتاب کی اس
طرح سے زبانی ارشاد کرتے جاتے تھے کہ گویا از بر یاد ہے اور
حوالہ کتب شیعہ کے جن کو علمائے فرقہ مذکور نے شاید بحر نام کے
سنانہ ہوگا، یا اعتماد حافظہ بیان ہوتے جاتے تھے اور اس پر متانت
عبارت اور لطائف و ظرافت جیسے ہیں ناظرین پر ہویدا ہے“

سر سید احمد خاں نے ۱۸۴۴ء میں تحفہ اثنا عشریہ کے دسویں اور بارہویں
باب کا اردو ترجمہ ”تحفہ حسن“ کے نام سے شائع کیا کہ یہ دونوں باب خلفائے

۱۔ نجوم السماء صفحہ ۳۵۲ تک ذکرہ اہل دہلی دائرۃ المعارف باب چہارم از سر سید احمد خاں تھو
احمد میاں اختر جونا گڑھی، صفحہ ۵۲، ۵۳ (انجمن ترقی اُردو پاکستان، کراچی ۱۹۵۵ء) میرت فریدیہ
از سر سید احمد خاں در مرتبہ حکیم محمود احمد برکاتی، صفحہ ۱۷، دہلی اکاڈمی، کراچی ۱۹۶۳ء

ثالثہ، ام المومنین اور صحابہؓ کے مطاعن کے جواب اور تولا و تیرا
بیان میں ہیں، سرسید نے یہ ترجمہ اپنے استاد مولوی نور الحسن صاحب
کی مدرسے کیا تھا چنانچہ سید صاحب خود اسی میں لکھتے ہیں ”مجھ
میں ایسی قابلیت نہ تھی کہ جو میں اس کتاب کا ترجمہ کر سکتا لیکن
استادی مولوی نور الحسن کا ہند مولوی کی مدرسے سے یہ کام انجام کو
پہنچا“ لے یہ تحفہ اشعار عشریہ کا دجزوی طور سے، پہلا اردو
ترجمہ ہے جو سرسید احمد خاں کے معلقوں ظہور پایہ ہوا۔ معلوم
ایسا ہوتا ہے کہ جنگ آزادی سے دس بارہ سال پہلے بھی اس
مسک کا اسی قدر زور تھا کہ سرسید احمد خاں جیسے متدلل مصلح
نے بھی اس موضوع پر کتاب لکھنی ضروری سمجھی۔ حالانکہ جب
علامہ شبلی نے ”الفاروق“ کی تالیف شروع کی تو سرسید احمد خاں
کو خیال ہوا کہ کہیں شبیہ و سنی بحث پھر شروع نہ ہو جائے۔
تحفہ اشعار عشریہ کے متعلق شیخ محمد اکرام لکھتے ہیں لے
”تحفہ اشعار عشریہ فی الحقیقت ایک عہد آفرین کتاب ہے اور
شاہ عبدالعزیز نے اس کی تالیف میں بیحد محنت اور جانفشانی

لے سرسید کا علمی کارنامہ از قاضی احمد میاں اختصار جو ناگزیر طبعی صفحہ ۳۵

ایجوکیشن کانسفرنس، کراچی ۱۹۶۲ء

۷۷ رد و کوثر از شیخ محمد اکرام صفحہ ۵۷، ۵۸ دلاہور ۱۹۵۸ء

سے کام لیا اس سے پہلے مختلف شیعہ سنی مسائل پر کتابیں
تصنیف ہوئیں خود شاہ ولی اللہ صاحب نے قرۃ العینین فی
تفصیل الشیخین، ازالۃ الخلفاء اور بعض رسائل میں ان مسائل سے بحث
کی تھی لیکن ایسی جامع و مانع کتاب کوئی نہ تھی فی الحقیقت تحفہ آشا
عشریہ شیعہ سنی مسائل کا ایک انسائیکلو پیڈیا ہے کتاب کا مطبعہ نول
کشوری ایڈیشن بڑی تقطیع کے ساڑھے چھ سو صفحوں پر محیط ہے
لیکن چونکہ بیان میں بڑے ایجاز و اختصار سے کام لیا گیا ہے اسلئے
مطالبہ معانی اور دلائل و حوالے بے شمار آگئے ہیں کتاب کے جامع
و مانع ہونے کے علاوہ اس کی دوسری خصوصیت یہ ہے کہ روایات و
بیانات کے بیان میں فقط مستند از معتبر شیعہ کتب پر انحصار
کیا گیا ہے اور تواریخ و تفسیر میں سے فقط ان ہی چیزوں کو
چننا ہے جن پر شیعہ سنی دونوں فریق متفق ہیں کتاب کی زبان
ادب طرز بیان بھی متین اور ہندبانہ ہے۔

علمائے شیعہ نے تحفہ کے رد میں پوری کوشش کی ہے مگر اس کے ساتھ ہی
شاہ عبدالعزیز کے علمی وقار و مرتبہ کو بھی مجروح کرنے کی مذموم سعی کی ہے کبھی تو یہ
الزام تراشا کہ اس کی تصنیف میں دوسرے علماء بھی شریک رہے ہیں اور اس بات کو
شہرت دی کہ یہ کتاب مسروقہ ہے اور خواجہ نصر اللہ کابلی کی ”صواعق موبقہ“ کا فارسی
ترجمہ ہے لکھنؤ میں یہ اعتراض بڑی شد و مد سے کیا گیا۔ چنانچہ شاہ

صاحب نے اپنے تلمیذ رشید مرزا حسن علی محدث لکھنوی د ف ۱۲۵۵ھ کے ایک
 استفسار کے جواب میں ایک طویل مکتوب ارقام فرمایا ہے جس سے نہ صرف یہ بے بنیاد
 اعتراض رفع ہو جاتا ہے بلکہ تحفہ اثناء عشریہ کے ماخذ اور اس کی ترتیب پر بھی
 روشنی پڑتی ہے۔ شاہ صاحب لکھتے ہیں کہ

در وقت تصنیف تحفہ اثناء عشریہ از کتاب ہائے اہلسنت
 کہ در مذہب شیعہ و کتب شیعہ کہ در مذہب اہل سنت
 تالیف شدہ سے قسم بہم رسیدہ بود قسم اول در مجادلہ اہل سئلہ
 خاص یعنی اثبات خلافت خلفائے ثلاثہ و رد آل مثل نواقض الروافض
 و مرافض الروافض و صواعق محرقة و شرح تحریر از طرف اہل
 سنت و مصائب النواصب و رد ثبہات الاسود و اظہار الحق
 و سفینۃ النجات از طرف شیعہ قسم دوم آل کتاب ہا است کہ در
 مسئلہ امامت و شروط آل و مواقع آل بہ تفصیل تصنیف شدہ مثل بحث
 امامت و شرح مقاصد و شرح مواقف و طوابع الانوار و
 اربعین از طرف اہل سنت و تصانیف علامہ حلی و مقدار و
 حدائق مولیۃ در رد صواعق محرقة و مقدار از طرف شیعہ قسم
 سوم آل است کہ تمام مذہب شیعہ را ہم در الہیات و ہم
 در معاد و ہم در امامت و ہم در روایت اعا و ہم در اصول و

کردہ اندیش الباطل الباطل و صواعق موبقہ تالیف ،
 نصر اللہ کا بی از طرف ال سنت منہج الحق علامہ علی و احقاق
 الحق نیز ہمیں ترتیب دارد و الباطل الباطل نیز ہمیں
 ترتیب دارد لیکن ترتیب صواعق بسیار مختصر و خوش نما
 بہ نظر آمد ہماں را اختیار کردہ شد مگر بحث تولد و تیرا
 در آن نبود و شرح حدیث الثقلین نیز در آن نبود و مسئلہ
 انکار نبوت و الحاد کہ لازم مذہب شیعہ است بشرح و بسط
 نیز در آن نبود ای الباب افزودہ شد و باب مطامن و
 جواب آن اصلاً در آن کتاب مذکور نیست و نیز در صواعق
 اکتفا بر دلائل کلامیہ نمودہ و روایات از کتب امامیہ کوشیدہ
 شار پس ای کتاب را ترجمہ آن گفتن محض نظر بظاہر ترتیب آن
 می تواند شد مانند آن کہ موافقت را از طوائع و مسلم را از محقر
 مختصر الاصول ابن حاجب ماخوذ دانند علاً فرق واضح شد
 پس فی الحقیقت ای ترجمہ قرار دادن کہ دور از عقل و
 ادراک است و ہر دو کتاب نظر تامل بکار بردہ شود تا ای
 خیال بالکلیہ زائل گردد

تحفہ اثنا عشریہ متعدد مطابع میں چھپتا رہا ہے اس کا اردو ترجمہ بھی
 شائع ہو چکا ہے پہلا اردو ترجمہ مولوی عبد المجید خاں سیلی بمبئی نے کیا تھا جو
 ہدیہ مجید یہ کہ نام سے شائع ہوا تھا۔ حال میں کارخانہ تجارت کتب دکنی نے

بھی اردو ترجمہ شائع کیا ہے ترجمہ کے فخر الفاضل مولوی سعد حسن خاں یوسفی نے انجام دیئے ہیں۔ تحفہ اثنا عشریہ کا عربی ترجمہ مولوی اسلمی مدرسی دہلی ۱۲۴۲ھ نے کیا کہا جاتا ہے کہ نواب علی محمد خاں والا بجاہ کے صاحبزادے نے عربی ترجمہ عرب بھیجا تھا ۱۲۴۵ھ مولانا اسلمی کے عربی ترجمہ کی تلخیص مصر سے شائع ہو چکی ہے۔

اب ہم شیعہ علماء کی ان کوششوں کا جائزہ لیتے ہیں جو انہوں نے تحفہ اثنا عشریہ کے رد کے سلسلہ میں صرف کی ہیں اس ضمن میں حکیم مرزا محمد المقلص بہ کامل دہلوی دف ۱۲۳۵ھ کا نام سرفہرست ہے وہ اپنے دور کے نامور ناضل اور طبیب تھے اور بقول مؤلف نجوم السماء تحفہ کی تالیف سے پہلے حکیم صاحب اور شاہ عبدالعزیز کے درمیان آپس میں ملاقات کا سلسلہ جاری تھا۔ انہوں نے سب سے پہلے ۱۲۰۶ھ تا ۱۲۰۹ھ میں نزہت اثنا عشریہ کتاب تالیف کی مؤلف نجوم السماء نے نزہت اثنا عشریہ کا ایک طویل اقتباس اپنی کتاب میں نقل کیا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ حکیم صاحب تہذیب و ممانت اور شرافت و ثقاہت کے دامن کو چھوڑ کر سب و شتم پر اتر آئے ہیں ۱۲۰۹ھ مرزا محمد

۱۔ ملفوظات عزیزی صفحہ ۷۰

۲۔ نجوم السماء صفحہ ۲۰۵ تا ۲۵۷

نئے نذہبت اثناء عشریہ کا دوسرا نام نصرة المومنین ودولة المشیاطین
 رکھنا اس کتاب میں تحفہ کے پہلے، تیسرے، چوتھے۔ پانچویں اور نویں
 باب کا رد کیا گیا ہے مؤلف نجوم السماء کا بیان ہے کہ نذہبت اثناء
 عشریہ کے جواب میں شاہ عبدالعزیز نے ایک رسالہ غرة الراشدين
 لکھا جس کے جواب دینے سے حکیم سیدنا محمد نے اعراض
 کیا مگر ایک دوسرے فتیہ عالم حکیم باقر علی خاں نے جو اپنے
 آخر زمانے میں دہلی میں رہ پڑے تھے غرة الراشدين کے
 جواب میں ایک کتاب معین الصادقین لکھی غرة الراشدين کا
 دوسرے فتیہ علماء نے بھی جواب لکھا ہے

دوسرا قابل ذکر نام مجتہد العصر سید ولد علی دت ۱۲۳۵ھ
 ۱۸۲۰ء کا ہے ان کی تبلیغی کوششوں کا اوراق گزشتہ میں جائزہ لیا جا
 چکا ہے انہوں نے تحفہ اثناء عشریہ کے مختلف ابواب و مضامین
 کی تردید میں مختلف چھ رسالے۔

(۱) صوارم النبیات

(۲) حسام الاسلام

(۳) احیاء السنہ

۱۔ نجوم السماء ۲۵۸۳

۲۔ نجوم السماء صفحہ ۳۵۹

۴) رسالہ ذوالفقار

۵) کتاب صوامم در سالہ دراثبات امامت

۶) رسالہ غیبت لکھے لے

جہتہ العصر کے فرزند سید محمد (ف ۱۸۹۶ء) نے تحفہ
اشنا عشریہ کے رد میں دو رسالے البوارق فی بحث الامامت و
طعن الرماح فی بحث مذک والفرطاس لکھے ۱۹۰۵ء اور ان کے
تلمیذ مفتی سید محمد قلی خاں کتوری (ف ۱۲۹۰ء) نے تحفہ کے
رد میں متعدد رسالے لکھے انہوں نے پہلے باب کے رد میں سیف
ناصری دوسرے باب کے رد میں نقیب المکائد، ساتویں باب
کے رد میں بردان العادت اور آٹھویں باب کے رد میں تشہید
المطاعن وکشف المغائن اور گیارھویں باب کے رد میں مصارع
الافہام لکھیں تشہید المطاعن دو ضخیم جلدوں میں ہے ۱۹۰۵ء
اور مفتی کتوری کے فرزند مولوی حسام الدین نے اپنی تمام

۱۰ نجوم السماء صفحہ ۳۵۰

۱۱ اشفاق فی الاسلامیہ فی البیتہ اند سید محمد امجد الحق صفحہ ۲۲۰

روشنی ۱۹۵۸ء

۱۲ نجوم السماء صفحہ ۲۲۲ نیز دیکھئے الذریعہ الی تصانیف الشیخ

از محمد حسن عبد السلام صفحہ ۵۶ و تحفہ ۱۳۵۷ء

عمر تحفہ کے رد میں صرف کرمی سید عبدالحی لکھتے
ہیں کہ

”فسانۃ صرف عمرہ فی الرد علی التحفہ“

ملفوظات شاہ عبدالعزیز ہیں کہ جن مضامین نے تحفہ
کے رد کے لئے علامہ تفضل حسین خاں (رحمۃ اللہ علیہ) سے کہا تھا مگر
انہوں نے اس کا رد لکھنے سے انکار کر دیا ہے
شاہ عبدالعزیز نے تحفہ اثناء عشریہ کے خاتمہ کے طور
پر ایک رسالہ ”سراجیہ فی مسئلۃ التفضیل“ لکھا ہے جس
میں انہوں نے عقلی و نقلی دلائل سے فنیات شیخین رضی اللہ عنہما کو
فی التہارہ کی طرح واضح کیا ہے یہ رسالہ گیارہ مقدمات پر مشتمل
ہے شاہ صاحب اس رسالہ کے سبب تالیف میں لکھتے ہیں۔

”چوں از تسوید و تبیض تحفہ اثناء عشریہ

بعون عنایت الہی فراغت حاصل شد

بعضے از دوستان صادق و یاران

موافق بآرزوئے تمام انتیاق لاکلام

استدعائے نمودار کہ مسئلہ تفضیل را

۱۔ انتقامۃ الاسلامیہ فی الجہند از سید عبدالحی صفحہ ۲۴۰

۲۔ ملفوظات شاہ عبدالعزیز صفحہ ۷۱۶

نیز تفصیل لائق واردہ شود تا وہیں مباحث
 کہ نقل ہر مجلس و مشغلہ ہر محفل اندر تعطیلی
 باقی نہماند برآں این رسالہ مختصر
 بطریق عجائبات و وقت تحسیر و در آمد
 کہ مالاید رک کلمہ لا یتروک کلمہ " سمیتہا
 بالسر الجلیل فی مسئلہ التفتیش "۔

رسالہ کے خاتمہ میں لکھتے ہیں ۔

”چون این مقدمات اعدی عشر تمام شد

خاتمہ کتاب تحفہ اثنا عشریہ تمام شد

رسالہ سر الجلیل فی مسئلہ التفتیش ، فتاویٰ عزیزی کی
 جلد دوم میں شامل ہے ، اس رسالہ کا ایک قلمی نسخہ
 مولانا رشید احمد گنگوہی دہلوی (۱۹۰۵ء) کے کتب خانہ سے
 مفتی محمد شفیع دیوبندی صاحب کو دستیاب ہوا تھا مفتی صاحب
 نے مولوی عتیق احمد دیوبندی مدیر قاسم العلوم دیوبند
 کی فرمائش پر اس کا اردو ترجمہ ۱۳۴۹ھ میں رسالہ قاسم العلوم
 کی مختلف اشاعتوں میں شائع کیا تھا ۔ پھر یہ رسالہ علیحدہ کتابی
 صورت میں شائع ہوا ۔ مفتی صاحب کا وہی ترجمہ ان کی اجازت
 سے اس مجموعہ میں شامل ہے ۔

شاہ عبد العزیز نے ایک دوسرا رسالہ عزیز الاقتباس

فی فضائل اخبار الناس تحریر فرمایا اس میں شاہ صاحب نے وہ احادیث جمع فرمائی ہیں جو خلفائے اربعہ کے فضائل میں مروی ہیں اس رسالہ کا آخری حصہ ان احادیث پر مشتمل ہے جو اہل بیت کے فضائل میں ہیں اس کا فارسی ترجمہ مرزا حسن علی لکھنوی نے کیا تھا ^{۱۹۰۲ء} میں یہ رسالہ تطہیر الدین .. سید احمد ولی اللہی کی سعی ہے اردو ترجمہ کے سائق شائع ہو چکا ہے ترجمہ اور تحشیہ کے فرائض مولوی نظام الدین کیرانوی نے انجام دیئے ہیں۔ اس پر نظر ثانی حکیم عبد الغفور مسعود نے فرمائی ہے یہ رسالہ بھی اس مجموعہ میں شامل ہے۔

اس موضوع پر شاہ صاحب کا ایک اور رسالہ ”وسیلۃ النجات“ ہے جس میں شاہ صاحب نے کسی شخص کے سوال کے جواب میں دلائل و براہین سے ثابت کیا ہے کہ فرقہ ناجیہ و اہل سنت و جماعت“ ہے اور اس رسالہ میں شاہ صاحب نے بڑی حد تک نصوص قسطنطنیہ کو بنیاد بنایا ہے اور صحابہ کرام کے مرتبہ کو بڑے مؤثر کن انداز میں بیان کیا ہے یہ رسالہ بھی فتاویٰ غزینی جلد اول میں شامل ہے اور علیحدہ بھی مستند بار پھپ چکا ہے، یہ رسالہ بھی اس مجموعہ میں شامل ہے، اردو ترجمہ پر نظر ثانی کے فرائض مولوی حکیم عبد الغفور دت ^{۱۹۹۲ء} ۱۲ مارچ

نے انجام دیئے ہیں۔

شاہ عبدالعزیز نے بہت سے ان مسائل کا مفصل بیان کیا ہے جو اس زمانے میں شیعہ سنی مباحث کے موقعہ پر زیر بحث آتے تھے یہ تمام مسئلے فتاویٰ عسیری میں موجود ہیں۔ اگر ان مسائل کی تجویب کی جائے تو آسانی معلوم ہو جائے گا کہ شیعیت اور تفضیلت کے متعلق ہر مسئلہ پر شاہ عبدالعزیز نے اپنی رائے کا اظہار فرمایا ہے اور مذہب اہل سنت و جماعت کی حقانیت کو ثابت کیا ہے شاہ عبدالعزیز کے آخر الذکر تینوں رسالے

(۱) سر الجلیل فی مسئلۃ التفضیل

(۲) عزیز الاقتباس فی فضائل اخبار الناس

(۳) وسیلۃ النجات ایک مجموعہ میں جمع کر دیئے گئے ہیں

اور مجموعہ کا نام "فغیدت صحابہ و اہل بیت" رکھا گیا ہے

مجموعہ کے آخر میں شاہ عبدالعزیز اور ان کے بھائی شاہ

رفیع الدین (ف ۱۲۳۳ھ) کے مکتوبات بھی شامل کر دیئے ہیں

یہ مکتوبات مختلف کتابوں اور رسالوں سے جمع کئے گئے ہیں۔ ان

کا ترجمہ مولوی محمد سلیمان بدایونی مرحوم (ف ۱۹۶۳ھ) اور مولوی

محمد جمیل الدین بدایونی نے کیا ہے۔

پاک اکیڈمی "کراچی کی کوششیں قابل تحسین اور مبارک باد

ہیں کہ اس نے شاہ عبدالعزیز رحمہ کے ان نادر اور قیمتی رسائل کو فراہم
 کر کے "فضیلت صحابہ اور اہل بیت" کے نام سے شائع کیا ہے اللہ تعالیٰ
 جمیع مسلمانوں کو توفیق دے کہ وہ ان رسائل سے استفادہ کریں اور
 صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کے اعلیٰ مقام کو پہنچائیں۔

محمد ایوب قادری

یکم جمادی الاول ۱۴۸۲ھ

مطابق ۹ ستمبر ۱۹۶۲ء

بروز چہار شنبہ

۱۴۱ وحید آباد

کراچی ۱۸

سِرِّ الْجَلِيلِ

فِي

مَسْئَلَةِ التَّقْضِيلِ

(فارسی متن)

(مؤلفہ)

شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی

مفتی محمد شفیع صاحب

بسم الله الرحمن الرحيم

بمحمداً وفضل على رسوله الكريم وعلى آله ذوالفضل العظيم وصحبه
اولى الفخر الجسيم -

اما بعد :- چون از تسويد تبیض تحفه اثنا عشریه بعون عنایت الهی فراغت
حاصل شد بعضی از دوستان صادق و یاران موافق با آنزدی تمام و اشتیاق
مالا کلام استدعا نمودند که مسأله تفصیل را نیز تفصیلاً لائق داده شود تا دیدن مسأله
که نقل هر مجلس و مشغله هر محفل اند فقط باقی نماند بنا براین این رساله مختصر
بطریق عجمه الوقت بتحریر آمد که مالا یدرک کله لا یتدرک کله و سمینا بالسر
البحیل فی مسأله التفصیل و ما توفیقی الا بالله علیه توکلت و هو حی و نعم الوکیل
و این رساله مشتمل است بر پیازده مقدمه اولی باید دانست که فضل منقسم است
بدو قسم -

قسم اول

اختصاصی از جانب خدا که بی سابقه عملی و بی تقدم خدمتی و
عبادتی چیز را بر چیز دیگر فضل بخشیده ترجیح دهد زیرا که او مالک است هر چه
را خواهد از مملوکات خود یا فرزندی مرتبه و اعلائی منصب بپایزد و هر و درین فضل
عمومست بغایت وسیع که ناطق و غیر ناطق و حیوان و نبات بلکه جواهر و
اعراض را نیز شامل است مثل تفصیل ملائکه در آفرینش که پیش از همه خلقت وجود
پوشیده اند و مثل تفصیل انبیاء که بی استعداد سابق و عبادات و ریاضات
بازال وحی مشرف شده اند و از سماں جنس است تفصیل سیدنا ابراهیم ابن رسول الله صلی

صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بر جمیع اطفال و تفضیل نادر حضرت صالح علیہ السلام بر
 شتران عالم و تفضیل مکہ و مدینہ بر جمیع شہرہا و تفضیل مساجد بر سائر بقاع و تفضیل
 حجر اسود بر سائر احجار و ماہ رمضان بر ماہ ہا و روز جمعہ و عرفہ عاشورہ بر
 دیگر روز ہا و وہ روز ذی الحجہ بر تقیہ ایام و شب قدر بر شب ہائے دیگر و نماز
 فرض بر نفل و نماز عصر و صبح بر دیگر فرائض و تفضیل سجود بر قعود و ارکان نماز
 تفضیل بعض اذکار بعض و دریں تمیلات واضح شد کہ درین قسم فضل بر انقسام
 ست پس گاہی وجہ فضل معقول بشری شود مثل تفضیل مساجد بر دیگر بقاع
 کہ عمل توکر الہی اند لیکن تخصیص این بقعہ بآن کہ مسجد کردہ شد بعض بعنایت
 او تعالیٰ است و گاہی وجہ فضل بیچ در عقل بشری نمی آید مثل تفضیل حجر
 اسود بر سائر احجار و تفضیل بقعہ کعبہ بر دیگر بقاع و نیز این فضل گاہی اصلی می
 شود مثل تفضیل حجر اسود بر سائر احجار و گاہی تبعی و طفیلی مثل — تفضیل ذبیح
 اسماعیل علیہ السلام و تفضیل حضرت ابراہیم ابن رسول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ
 وسلم یا محمد مدار فضل درین قسم بر تخصیص مجرد است بلا عمل و سعی۔

قسم دوم

فضل جزئی کہ بمقابل عمل عطائی شود و این قسم نسبت تقسیم سابق
 خصوصیت دارد کہ در غیر اہل عمل یافتہ نمی شود آنہا سہ گروہ اند ملائکہ و
 جن و انس و مرجع این فضل در آخر کار ہماں فضل اختصاصیہ ست چنانچہ
 واضح تھا بدستہ و این قسم فضل بیشتر عمل تنازع و اختلاف می باشد بہ خلاف
 فضل اختصاصی کہ در آنجا نفس شارح کفایت می کند و نیز در اینجا باید

فہمید کہ جمیع صحابہ را فضل اختصاصی ثابت است بدلیل اختاری اصحاب و اہل
والنصار اور ازواج مطہرات و نبات و کرمات را نیز چنانچہ ظاہر است لیکن معرفت
در فضل این بزرگان فیما بینہم می رود ظاہر از بعض احادیث آن است کہ این ہمہ
فضل اختصاصی است لیکن نظر دقیق و اکثر آیات حکم می کند کہ از قسم فضل جزئی
است آری در ترتیب خلافت اگر حکم بفضل اختصاص بعضی بر بعضی نموده آید
النسب می نماید چنانچہ علیؑ الا تقدیم ابی بکر و امثال آل ہر آن گواہ است

مقدمہ ثانیہ

فضل جزئی کہ بقایہ عمل است نیز اقسام دارد و حالا در آن اقسام نظر
تعمق باید کرد و در محل نزاع قسمی را کہ احق و اولی باعتبار است جاری باید
ساخت تا مورد فضل جزئی متعین شود و نزاع مرتفع گردد پس اول باید دانست
کہ ہر عمل را در عمل خود بہ ہفت وجہ فضیلت بر غیر خود می تواند بود و ہر
این ہفت وجہ و جہی دیگر مدار فضل نمی تواند شد

اول

اہریت عمل یعنی صورت صفتیہ او مثل فضیلت نماز قرص بہ نماز نفل
و این را چند صورت است صورت اول آن کہ شخصی باشد کہ تمام
فرائض را ادا می کند و دیگرے بعض فرائض را ادا می کند و بعض را
ترک می کند و نوافل را می گزارد یا ہر دو باشد کہ تمام فرائض را ادا
می کند و نوافل نماندہ نیز بجا می آرد لیکن نوافل یکے زائد بر نوافل

دیگرے باشد در بزرگی و فضیلت یا شخصی باشد که ذکر بسیار و نماز می کند و دیگری باشد که در خاموش نماز ذکر بسیار می کند یا دو کس باشند که یکی از آنها در سحر که کفار جهاد بسیار می کند و در موضع خطرناک می آید و دیگری در کمک متقابلین و دفع اعدا از چپ و راست سعی بسیار می کند یا یکی جهاد بسیار می کند و دیگری مشغول به نماز و روزه بسیار است یا هر دو اجتهاد می کنند. و یکی را اصابت حق بیشتر دست می دهد از دیگر با جملہ حاصل این وجه آں است که ذات عمل یکی افضل از ذات عمل دیگر باشد.

دویم - لمیت عمل یعنی علت غائیہ و غرض که آنرا در عرف شرح نیت گویند مثلاً شخصی به عمل خود محض رضا الهی قصد می کند و امرے دیگر را با او مخلوط نمی نماید و دیگرے باشد که در هر عمل با او مساوی است اما در قصد رضا الهی قصدی دارد و نفع دنیا مردم با دیگر وجه نفع دنیای را با او سے غلط می کنند.

سوم - کیفیت عمل مثلاً شخصی باشد که هر عمل را با جمیع حقوق و سنن و آداب می کند و دیگرے بعض از سنن و آداب را فوت می کند اگر چه باطل نمی کند یا شخصی باشد که عمل او صاف است از لوث کبائر و اصرار بر صغائر و دیگرے با وصف طاعت و عمل ارتکاب کبائر یا صغائر نماید و علی هذا القیاس تفاوت بجهنم و قلیب و عدم آں در تلاوت و ذکر بر طهارت و عدم آں.

چهارم - کمیت عمل پس در ادای فرائض برابر باشند و یکی فوائد زیاد دارد و دیگری چنانچه در حدیث صحیح مروی است که دو کس در یک وقت ایمان آوردند و یکی بجهنم و دیگری بهشت می رسیدند و دیگری از آنها شهادت می داد و دیگری از آنها شهادت می داد و دیگری از آنها شهادت می داد و دیگری از آنها شهادت می داد.

ماند بعد از آن مردم آن شهید را تزیین دادند حضرت پیغمبر فرمودند این صلوات
بعد صلوات و صیام بعد صیامه -

پنجم - زمان عمل پس شخصی که در مسکن اسلام یا در ایام قحط یا در وقتی که بر
سلیبی حادثه افتاده باشد عملی و طاعتی نماید جهادی و صدقه و انفاق نماید بهتر است
از کسی که بعد از وقت اسلام و استغنا از آن بعمل آرد و چنانچه در حدیث صحیح و ارواست
که در حق صحابه فرموده و انفق احدکم مثل احد ذهباً ما یبلغ صد احد هم
ولا نصیفه و قال الله عز وجل لا یتوی منکم من انفق من قبل الفقم
و قاتل اولئک اعظم درجه من الذین انفقوا من بعد و قاتلوا
و همچنین انفاق در هم بوجه الله در وقت فقر و احتیاج و صحت بهتر است
از انفاق اضعاف مضاعفه آن در وقت غنا و ثروت یا وصیت بآن عند الموت
و همچنین ادای قرائض در حال خوف و مرض و سفار و مشقت و قلت فرصت
و در اندر سوانح بهتر است از غیر آن و همچنین در قرب موت و آخر اجل شغل
عبادت بهتر است از آن شغل در اول عمر و عمرة فی رمضان یعدل
المحبة و من تقرب فیه بخصلة من الخیر کان کمن ادى فريضة مما
سواء و من ادى فريضة فیه شان کمن ادى سبعین فريضة فیه
سواء و افضل الصیام بعد شهر رمضان شهر الله المحرم و جمیع
طاعات در شهر حرم مضاعف می شود -

ششم - مکان عمل مثل نمازی که در مسجد حرام یا در مسجد مدینه
ادا کرده شود بهتر از هزار نماز است و رجائی دیگر و روزه در دار الحسین و

محل جہاد بہتر است از غیر آن من صام یوماً فی سبیل اللہ حرامہ
اللہ علی الناس

ہم مقام - اضافہ بہ امور خارجہ مثل فاعل یا مشارک و مقارن پس یک
رکعت ہمراہ نبی یا از نبی بہتر است از غیر آن و ہم چنین صیام و صدقہ و جہاد کہ از
پیغمبر یا ہمراہ پیغمبر واقع باشد بہ ہزاراں درجہ بہتر است از غیر آن۔

ولہذا صحابہ با جمعہم اعمال خود را کہ بعد از موت پیغمبر کردہ بودند ہرگز موازی
اعمال خود را کہ ہمراہ پیغمبر کردہ بودند نمی دانستند و در حدیث است کہ عسرة فی
رمضان تعدل حجة معی و در قرآن جایجا اشارہ باین مضمون است ...
قولہ تعالیٰ لکن الرسول والذین امنوا معہ جاہدوا باموالہم
وانفسہم اولئک لہم الخیرات واولئک ہد المفلحون و از ہمیں تا
باطل شد قول ابی ہاشم جبائی حیث قال جاء سزان طال عمر اہران یعملی
ما یوانی عمل النبی و نیز ظاہر شد کہ انس ابن مالک و ابو امامہ باہلی و
عبداللہ ابن بشر و عبداللہ ابن الحرث و سہل ابن سعد ساعی و جابر ابن عبد اللہ
کہ عمر طویل یافتند و اعمال بسیار کردند ہرگز افضل نمی توانستند شد بر ابو بکر
و عمر و عثمان رضی اللہ عنہما و ابو عبیدہ و زید ابن عارثہ و جعفر ابن ابی طالب
و مصعب ابن عمیر و عبداللہ ابن ریح و سعد ابن معاذ و عثمان ابن مظعون رضی
عناہم کہ بعضی از اولین تا ہشتاد سال بلکہ نود سال از موت اینہا طاعات
و اعمال بجا آوردند و بد ہمیں سبب قطع می کنیم بآن کہ ہر کہ از صحابہ در وقت شہادت
آن حضرت افضل بود از دیگرے آل مفضل ہرگز بدرجہ اولیٰ حق نمی تواند شد

مقدمه سوم

نتیجه فضل خواه فضل اختصاصی بود بغیر عمل خواه جزئی بود بقایه عمل و همچنین
ست اول آنکه حق تعالی تعظیم فاضل را واجب کند در دنیا بر مفضول و درین امر
شریک اند جمیع افاضل خواه مثل کعبه و مسجد و روز جمعه و شهر رمضان و ناقه
صالح و غیره جمادات و حیوانات و اغراض باشد خواه مثل انبیاء ملائکه و صحابه
و ازواج مطهرات و اولاد پیغمبر باشند دوم آنکه برائے فاضل درجه از قرب
منزلت و مسکن جنت مقرر شود و اعلی و اسفل از درجه مفضول و دخل جنت تحقیقاً
لمعنی الفضل و الا لم یظهر الفضل و کان الفضل مجرد لفظ لا معنی
له و درین امر خصوصیتی است که غیر از عالمین را میسر نیست و لهذا در غیر فضل نبوی
محقق نمی شود و نیز درین جا باید دانست که دخول جنت گاهی مبنی بر فضل
اختصاصی می باشد بدین سابقه عمل چنانچه اطفال مومنین را و علی الخصوص
اطفال انبیاء را -

مقدمه چهارم

کل من امرنا بتعظیمه فهو ذو فضیلتا درین مقدمه گذشته که
بخاطری رسد آنست که مادر و پدر کافر را نیز تعظیم در بر و احسان و تذلّل واجب
ست حال آنکه هیچ فضیلت ندارند و جالبش آنکه تعظیم ایشان در عرف شرع تعظیم
نیست بلکه نوعی ست از احسان و بر و احسان را تعظیم نمی توان گفت مجرد تذلّل

نیز تعظیم نیست لان الانسان قد يتدلل لمن يخاف ضربه ووجه تعظیم
الوالدين الكافرين در شرع مأمور به باشد حال آنکه براه از آنها واجب است
قال الله تعالى لا تعبدوا ما يومنون وقال اذ قالوا لعلهم انسا
مراء من كبر ومتان تعبدون من دون الله بلكه تعظیم شرعی آنست که بپای
باشند بر صحبت فی الله و الله ولایت و دوستی از دل و این معنی در غیر اهل فضل
هرگز در شرع وارد نشده کما يدل عليه التصفح

مقدمه پنجم

بیقین معلوم است که بعد از تعظیم خدا در شرع تعظیم انبیاء و آل در
مستحق و واجب است که دیگر آل را نیست و هیچ کس مستحق آل تعظیم نیست
غیر از انبیاء و آل انبیاء از و ارج مطهرات آل جناب را آل قدر استحقاق تعظیم
به نص قرآنی ثابت است که هرگز در دیگران نیست قوله تعالى النسبی اولی
بالمؤمنین من انفسهم و امر واجب است بر همه پس در حق ازواج
مطهرات فضیلت صحبت آنسورده در زیاده بر صحابه اکثر مستحق است زیرا
که صحبت ایشان اعلاست از صحبت غیر ایشان و با فضیلت صحبت حق است
وینی نیز موجب تعظیم ایشان گشته.

مقدمه ششم

هرگاه سخن در تفضیل جاری شود مطلق نباید پرسید زیرا که مفاضله واقع

منی شود الا در آن دو چیز که فضل آنها از یک وجه باشد و با هم در آن وجه زیاده
و کم بوده باشد و اگر فضل آنها از دو جهت باشد پس در اینجا مفاضله متحقق منی تواند
شد زیرا که هر گاه بگوئیم ای هذین اکثر اوصافانی ما اشتراکاً فیہ پس
رمضان منی توان گفت که بہتر است یا ناکہ صالح یا کعبہ بہتر است یا نماز و ریتوان
گفت کہ مکہ بہتر است یا مدینہ در رمضان بہتر است یا ذری الحجہ و نماز بہتر است
یا زکوٰۃ و ناکہ صالح بہتر است یا عصا و پیغمبر پس از اینجا معلوم شد کہ تفصیل
حضرت ابراہیم ابن رسول اللہ مثلاً بر ابو بکر معنی ندارد و زیرا کہ فضل ابراہیم
مبنی بر عمل نیست بلکہ اختصاص مجرد است

مقدمہ مفہم

علو درجہ دیہشت گاہے بطریق تبعیت می باشد مثل اعلا سئے درجہ اولاد
صغار آل حضرت بہ تبعیت آل حضرت راسی اعلا و درجہ دلالت بر افضلیت
تفصیل جزئی منی کند و گاہے بطریق اصالت می باشد در مقابلہ عمل پس شخص این
دلالت می کند بر افضلیت تفصیل جزئی و علی ہذا القیاس تقدیم در دخول جنت
دور و حوض و شفاعت و موقف حساب بر دو قسم است یک قسم از ازاں
دلالت بر افضلیت تفصیل جزئی دارد و یک قسم نہ مثل تقدیم است مصطفوی
و پس امور بر انبیاء و ذلک قال اللہ عز و انہ واجہہ فی خللال علی
الامراة انک تمسکون الحقنا ہم ذمہ یتہدوا لی غیر ذلک

مقدمہ ہفتم

سیادت غیر فضل نسبت زیر کہ سیادت دلالت بر شرف ای شخص می کند پس اولاد آل حضرت بسبب شرفی کہ دارند سادات اند فضل موقوف بر جزی عمل است و ہم چنین امارت موقوف بر فضل نیست باینلیل آن کہ عمر ابن الخطاب رضی اللہ عنہ مامور بود باطاعت عمر بن العاص رضی اللہ عنہ در حالت امارت و از اینجا معلوم شد کہ وجوب طاعت شخصی بر شخصی نیز دلالت بر فضل مدعی بر بیع نمی کند۔

مقدمہ ہشتم

وجہ ہفت گانہ مفاضلت چوں باہم متعارض شوند از روئے آیات و احادیث حق و اولیٰ بالا اعتبار را تعین باید کرد۔ پس بالقطع از شریعت ثابت است کہ کمیت عمل را در جنت کیفیت آل اعتباری نیست و نیز کمیت و کیفیت را در جنت زماں عمل اعتبار نیست لقولہ تعالیٰ لا یستوی منکم من افق من قبل الفتح و قاتل و این قدر خود از روئے احادیث صحیحہ ثابت است کہ عمل صحیح را در حضور پیغمبر و با پیغمبر صحیح عمل نمی رسد و نیز بالقطع معلوم است کہ با عمل پیغمبر عمل برابر نمی شود پس وہ عمل کہ با پیغمبر شریک شوند صحیح عمل با آن ہلکہ نمی شود زیرا کہ بمشارکہ جماعہ در عمل آن نورانیت و حدانیت بہم می رسد مثل کیفیت و حدانیت مزاج کہ در ہر جز را نہ اجزاء مرکب نقشا بہ می گردد و لهذا

جماعت را مشروع ساخته اند و باین اعتبار صحابه را افضل جزئی بر جمیع امت ثابت
ست و در میان صحابه سبقت و تقییم را بموجب کالیستوی منکم...
اعتبار باید کرد زیرا که هر قدر تقدم و سبق بیشتر وقت احتیاج اسلام و تقویت
آن بیشتر چنانچه حدیث فقال صدقت و قلتم کذبت دلالت بر آن دارد
پس باین اعتبار کسانی که قبل از نبی که قبل از هجرت با اعمال اسلام قیام نموده
اند افضل باشند از من بعد خود مثل ابوبکر و عثمان و علی و حمزه و جعفر و عثمان ابن
منظون و طلحه و زبیر و مصعب ابن عمیر و عبدالرحمن ابن عوف و عبداللہ ابن
مسعود و سعید ابن زبیر و زبیر ابن حارثه و ابی عبیدہ و بلال و سعد و عمار ابن
یاسر و ابی سلمہ ابن الاسود و عبداللہ بن جحش و غیر ہم من نظروا لحکم بعد
ان اهل العقبة بانرا اهل العقبة الثانية بانرا اهل بدر میان اهل
مشاهد مشهد ما بعد مشهد تا آن که نوبت به صلح حدیبیه رسد زیرا
که انزال سکینه و صفائی قلوب الیثا منصوص بنص قرآنی است اما بعد از آن پس
بالقطع هیچ مشهده نیست که ما را افضل بر آن وجه باشد زیرا که در هر مشهد
جماعت منافقین هم بودند قوله تعالی و من حولکم من الاعواب
منافقین و من اهل المدینة مردود علی النفاق آدمیم بر آن که فیما بین
این اشخاص کدام یک افضل است و ہمیں است محل نزاع زیرا که کلام در
مختلفه و اربعه است و این تا همه متفق اند در سالبیت و قدم -

مقدمه دوم

تعیین افضل را دو طریق است اول نفس شارع دوم تتبع احوال

و اعمال اگر گویند کہ طریق اول مخدوش است بجهت تعارض وقتی سے افتد کہ
 یک لفظ در حق دو کس وارد شود و دلالت بر افضلیت ہر دو کند و عند التخص
 چنین نیست۔ بلکہ لفظ افضل و خیر کہ نفس در مدعا است در حق ابو بکر رضی و عمر رضی
 و در دیافتمہ و لفظ سیادت و اہمیت و شرف در حق مرتضیٰ علیؑ و فاطمہؑ و عائشہؑ
 و در دیافتمہ و سابق گذشت کہ معنی سیادت و شرف و اہمیت دلالت بر فضل جنائی
 می کست پس در حقیقت تعارض نیست اما طریق دوم کہ تتبع احوال و اعمال است
 پس ازاں حبلہ است جہاد اگر گویند کہ مرتضیٰ در جہاد افضل بود انرا ابو بکر
 و عمرؓ گوئیم جہاد راہ قسم است جہاد زبانی کہ بدعوت اسلام و —
 ہمانیدن شرائع و وعظ و نصیحت و ترغیب و تہذیب می باشد دوم جہاد
 نزدیک جنگ بتا بیر و رائے و القاء رعب در قلوب مخالفین و جمع مردم برائے
 قتال و تفریق جماعت اعداء پیوم جہاد بدست بطعن و ضرب و بلاشبہ آل
 حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بدو قسم اول از جہاد مشغول بود نہ بقسم ثالث
 و قسم ثالث بالتیقین امداد مراتب جہاد است و دواں دو قسم ابو بکر رضی و عمرؓ
 بر جمیع صحابہ پیش قدم اند زیرا کہ بدعوات ابو بکر رضی در اول اسلام عمدہ صحابہ
 مسلمان شدہ اند و او ہمیشہ مشغول بود بایں دعوت و رائہ روزیکہ عمر رضی اسلام
 آورد مغرت و غلبہ اہل اسلام افزود و عبادات اسلام را جہاراً و علانیہ در مدینہ
 رواج دادہ و در رائے و مشورہ ایں ہر دو مشیر و زیآ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 بودہ اند و پانچ غزوہ و چھ بی مشورہ ایشان واقع شدہ و در جمیع مردم و تفریق
 جمعیت اعداء ہمیشہ بحضور آل حضرت مساعی جمیلہ زیادہ بر دیگران نمودہ اند

و نیز بالیقین معلوم است که آل حضرت ائمه انبیا بود و او همین دو قسم جهاد را اختیار فرموده پس این دو قسم افضل اندازد قسم ثالث و ابو بکر رضی و عمر رضی و عیسی جهاد هرگز مفارقت او نمی کردند پس جهاد ائمه افضل باشد از جهاد دیگران مثل مرتضی رضی و زبیر و حمزه و مصعب و ابوالفضل و سعد بن ابی وقاص و سماک بن حرب و ازین جا است که اکثر سرایان آنحضرت بسرداری ابو بکر رضی سرانجام شده و مع هذا عمر رضی بن الخطاب نیز مشارکت کرده است. در قسم ثالث که یاد دل علی ذاب التواضع و از آن جمله است علم گویند که علی در علم افضل بود از دیگر و خدای فرماید قل هل یستوی الذین یعلمون والذین لا یعلمون گوئیم زیادتى در علم بدو طریق توان دریافت اول کثرت روایات و فتاوی دوم استعمال آنحضرت نقض را در مقدمه که تعلق بعلم دارد زیرا که آنحضرت صلی الله علیه و آله وسلم عامل نمى فرمود در هیچ مقدمه مگر کسی را که در آن باب اکل باشد از دیگران و باینقطع معلوم است که آن حضرت ابو بکر رضی را بر نماز و حج و جهاد امیر ساخته و عمر رضی را عامل فرمود بر صدقات و اخذ زکوة و نیز معلوم است که اکثر روایات صدقات از طرف ابو بکر رضی رسیده و سائل زکوة را او شرح داده و حدیث زکوة که از طرف مرتضی علی رضی رسیده بدرجه صحت نه رسیده و در روایات واهی واقع شده که هیچکس از علماء اسلام بدان عمل نه کرده و هو ان فی خمس و عشرين من الامل خمس شیاة و نیز معلوم است که ابو بکر رضی و عمر رضی همیشه در مسافرت و مصاحبت و مشاورت و هدایت آل حضرت صلی الله علیه و آله وسلم می بودند و بغیر علم تمام آل حضرت صلی الله علیه و آله وسلم برائے خود مشیر و وزیر می گردانید و هر قدر صحبت بنخیر

بسیار باشد اطلاع بر احکام و فتاویٰ بیشتر و اتم پس ابو بکرؓ زنده مانند بعد
 آن حضرت علیؓ الشہ علیہ وآلہ وسلم مگر اندکی و مردم بسبب آن کہ — قریب
 العهد بہ صحبت پیغمبر بود محتاج نہ شدند بر روایت از دو نیز از مدینه بمکہ رفت
 مگر برائے حج و عمرہ تا مردم بلاد دور اند و روایت می کردند و با وصف این
 ہمہ از وی یک صد و چهل و پنج حدیث صحیح مرویست کہ اجلآء صحابہ از وی
 روایت کرده اند منہم علیؓ ابن ابی طالب و عمرؓ بن الخطاب و عثمانؓ بن
 عفان و حضرت مرتضیٰؓ با وجود طول حیوة کہ قریب بیسی سال است از یافتن
 بعد از پیغمبر و با وصف سیر و در بلاد و کثرت احتیاج مردم بر روایت و
 کثرت تقریبات روایت کہ وقت اختلاف از دو تنازع اہل اہوا بود ہمگی
 روایات پانصد و ہشتاد و شش حدیث ست پس اگر مدت حیات ابو بکرؓ
 را بابت حیات دیگران و موانع روایات او را با مواقع دیگران قیاس
 کنیم معلوم می شود کہ نزد ابو بکرؓ اضعاف مسلم دیگران بود و بہ ہمیں
 قیاس باید کرد فتاویٰ را و ہمچنین ست حال عمرؓ بن الخطاب
 زیرا کہ مستندات او پانصد و سی و سہ حدیث است و فتاویٰ او زیادہ
 از حد بلکہ بہر سہ فقیہی تکلم فرمودہ و تحقیق حق نمودہ و مسائل عقائد و
 سلوک و تفسیر را نیز بیان مستوفی دادہ جزو کی از مجموع احکام او کتابی مستقیل
 شافی در ہر سہ علم توان بر آورد و چنانچہ صاحب ازالۃ الخفا در باب سہمی
 وافر فرمودہ و ہمگی روایات و فتاویٰ او جمع نمودہ کہ کتابی کافی ترتیب
 دادہ معلوم ست کہ مدت حیات مرتضیٰؓ علی قریب ہفدہ سال زیادہ

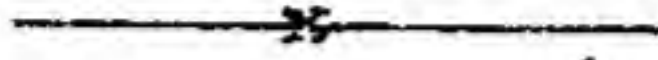
از مدت عمر است و درین مدت دراز مسانید علی رضی بر مسانید عمر زیاده نمی شوند
 الا بقدر چهل و نه حدیث و در وقت مرتضیٰ علی رضی هیچ سند مختلف فیها منقح
 نه شد و فتاوی و سق قاطع نزاع نگردید بخلاف عمر رضی و ازین جا معلوم می شود
 که نزد عمر رضی اضعاف علم بود نسبت به دیگران و این معنی را در وقتی که نسبت
 احادیث او با حدیث علی رضی نموده آید و فتاوی او بفتاوی و سق کرده شود هیچ
 کس منکر نمی تواند شد و از آن جا است مسلم قرآن و درین جا خود...
 باقطع معلوم است که مرتضیٰ علی رضی را زیادت در علم قرأت بر ابوبکر و عمر رضی
 نبود بالاتفاق بین مورخین و اهل سیر ابوبکر و عمر رضی و علی رضی در یک مرتبه بوده اند
 و قرآن عثمان رضی را درین امر زیادت بین بود و نیز تقدیم آن حضرت ابوبکر رضی را بر علی رضی
 در نماز تبرکات می کند بر آنکه علی رضی اقرا و از ابوبکر رضی نبود و کذا الا فیه والا علم و
 از آن جمله تقوی و اتباع شریعت و بالیقین معلوم است که ابوبکر رضی هیچگاه مخالفت
 آن حضرت کلمه نگفته چنانچه در صلح حدیبیه و اخذ فدای بدر بای معلوم است و
 اراده او گاهی مخالفت فرموده آن حضرت نبوده و در امتثال او امر هرگز
 نهاده و نگردیده و از حال مرتضیٰ علی رضی معلوم است که در نکاح دختر ابوجهل و ده
 تقسیم نماز نهجده مورد عتاب گردیده و از آنجمله است زهد گویند که از هدایت علی
 بود گوئیم زهد نام بی رغبتی است در لذت دنیا و اولاد و اتباع از و اج و شتم و تدارک
 و بالیقین معلوم است که ابوبکر رضی چون اسلام آورد مال بسیار داشت و آنهمه را
 لله و فی مرضاة رسول الله صرف کرد و جماعت را از ضعفای مسلمین خرید
 آزاد فرموده تا آن که هیچ درهم از مال او باقی نماند و ازین جهان گذشت و

بیچ ترعه و عقارے برای خود بخزیده و از بیت المال نه گرفت الا بقدر قوت
 باز از حصه خود که از غنائم می رسید و در بیت المال صرفه می کرد بخلاف مرتضیٰ رضا
 که ضیاع و عقار گرفت و متراس و باغات احداث فرمود و بر حال ابوبکر رضا است
 حال عمر ثاب بن الخطاب چنانچه جمیع صحابه آل وقت بای معنی گواهی داده اند اما مرتضیٰ
 علی چوں فوت شد چهار زن گذاشت و نوزده مهربه و خادمان و غلامان
 بسیار و قریب سی کس از اولاد و برائے ایشان عقار و ضیاع به قدریکه سبب
 آن اغنیاء بودند گذاشته رفت و قصه یمنع که هزاره دسق تمر از آل می آید
 سوائے غله و زراعت نیز از مترد که اوست بخلاف عمر رضا و نیز نه در حقیقت
 آنست که بخود لذت دنیا بردارد و نه آقارب و اولاد خود را بدال منتفع سازد
 حال ابوبکر رضا همین است که مثل طلحه رضا بن عبید الله برادر زاده داشت و مثل عبدالرحمن
 بن ابی بکر پسری و مثل عائشه دختر یحیی را ازین همه عامل نفرموده و همچنین
 عمر یحیئیس را از نبی عدی عامل نمی فرمود مگر نعمان بن عدی را که بر منان عامل
 فرمود و بنزدی عزل نمود حال آنکه در آنهانش سعید بن زید و ابوجهم بن حذیفه
 فارجه بن حذیفه و معمر بن عبد الله و عبد الله بن عمر رضا بوده اند و
 مرتضیٰ علی رضا عبد الله بن عباس رضا را عامل بصره فرمود و عبید الله بن عباس رضا را
 بربین و قثم و معبد بن عباس را بربکه و مدینه و جعد بن هرازه که همیشهر زاده
 اش بر کوفه و محمد بن ابی بکر رضا را که رئیس بود بر مصر و حضرت امام حسن رضا خلیفه
 فرمود و هر چند این همه مستحقان رسیدن لیکن در آثار و خویشاں ابوبکر و عمر رضا
 نیز مستحقین این مناسب بوده اند کما عهد و ناپس زهد آنها و فردا تم باشد

از زهد علی رضی که محض بر جان خود بود نه بر آقارب خود و از آل حمیده است صدر قد و
اتفاق و این خود امر ظاهر است که مرتضی علی رضی را درین باب مشارکتی نیست با ابوبکر
و عمر اگر درین جا حرف توان زد از عثمان بن عفان که و سه درین امر گوی
سبقت ربوده است لیکن ابوبکر و عمر و بر دی بجهت جهاد و علم و زهد افضل اند و
آنچه گویند که مرتضی علی یصح گاه بت نه پرستی به خلافت دیگران گوئیم که نه پرستیدن
بت بسبب صغر سن یصح بزرگی ندارد و بالا جماع ثابت است که عمر حضرت
علی رضی شصت و سه سال بوده و در سن چهل از هجرت فوت شده اند و
سیزده سال پیش از هجرت بعثت پیغمبر بود پس عمر مرتضی علی رضی در وقت بعثت
ده سال بود درین عمر همیشه در خانه آل حضرت صلی الله علیه و آله و سلم پرورش
یافت و آل حضرت صلی الله علیه و آله و سلم مشغول بت به پرستی نه بود آل است
قاعده اطفال که آنچه از بزرگان خود می بیند بموجب آل عمل می کنند و اگر
بت نه پرستیدن بموجب افضلیت مطلقه شود لازم آید که هر مولودی که در اسلام
اسلام باشد از حمزه رضی و جعفر رضی و سلمان رضی و مقداد رضی و عمار رضی افضل باشد و از آل حمیده
است خلافت و حسن سیاست و کفایت در آل که در حقیقت مجمع جمیع اعمال خیر
اسلامی است و در این جا خود افضلیت ابوبکر رضی و عمر رضی ظاهر و باهرست زیرا که
اول بعد موت پیغمبر فتنه مرتدین واقع شد و در آل واقع صعب یصح کس از ابوبکر
ثابت تر نه بود و بحسن سیاست او آل فتنه بکل منتفی شد باز با کسری و قیصر
منازعت افتاد و علیه اسلام رو داد تا آل که حدود فارس و عراق دارالاسلام
شد و فقراء مسلمین اغنیاء شدند و ذلیل ایشان عزیز شدند و هرگز

در میان ایشان اختلاف نیفتاد و همه مشغول بقراءة قرآن و تفقه فی الدین گشتند
و در وقت عمر همه ای معانی بکمال رسید بخلاف مرتضیٰ علی که در وقت او
بیس قریه مفتوح نشد و غیر از خانه جنگی و قتال و جدال اهل اسلام را کاری
نماند و قرات قرآن و عبادات همه منسی و فراموش شد و غیر از طعن و در کبر
اسلام و تحس عیوب هم دیگر و بدگفتن بعضی مر بعضی را کاری نداشتند پس
مثل آفتاب روشن گشت که ابوبکر رض و عمر رض را هم در علم و هم در قراة و جهاد
و زهد و تقویٰ و خشیت و صدقه و عشق و طاعت خدا و رسول و حسن سیاست
خلافت مرتبه البیت که دیگر آن را اصلا نیست و همیں امور را شارح موقع
فصل و قرب گردانیده در سابق گذشت که سیادت و نجابت و علو نسب و قرب
قرابت با پیغمبر و امثال این امور با این فصل که متنازع فیہ است مما سی
نه دارند — مقدمه بیان دهم — فیما بین عثمان رض و علی رض علماء
و اختلاف است که کدام یک افضل است و درین جا حصول قطع ما را ممکن نیست
زیرا که فضائل این هر دو متقادم اند زیرا که عثمان رض را در قرات
بالاجماع افضلیت است و جمیع مردم را به قرآن او نموده و عسلی رض را
نسبت باو در فتاویٰ و اجتہاد و روایت احادیث زیادت است و
علی رض را مقامات عمده است از جهاد و بدست و طعن و ضرب و عثمان رض
را اعانت مخیمه است در جهاد و تسبیل مال و عثمان رض را اعتیاط عظیم بود
در قتل مسلم و صبر عظیم بود بر قتل خود و مشقت حصار و علی رض را
فضیلتی است عظیم در کف لسان از اعسار و تکلم بغیر کلمتہ الحق و در حق

آنها با بجملة فضائل چنیں باہم متعارض اند و در فضل اختصاصی کہ عبارت
از خیریت است پر دو شریک اند واللہ اعلم الحقیقۃ الحال و چوں ایں مقدمات
احد عشر تمام شد خاتمہ کتاب تحفۃ اثناعشریہ تمام شد



سر الجلیل

فی

سئلہ فی

الدور

مترجمہ

مفتی محمد شفیع صاحب

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

دیباچہ مترجم

زین العلم والعلماء، منبع العلوم والفتون، مراجع الامۃ حضرت
شاہ عبدالعزیز دہلوی قدس سرہ کے نام نامی سے کوئی اہل علم ناواقف
نہیں ہو سکتا۔ کہ آپ کے علمی اور تعلیمی احسانات سے امت کی گردنیں جھکی
ہوئی ہیں آپ کی تصانیف میں تحفہ اثنا عشریہ مشہور و معروف تصنیف
ہے جس میں حضرات صحابہؓ اور اہل بیت اطہار کے متعلق اہل سنت و
جماعت کے عقیدہ کو قرآن و حدیث کے دلائل کے ساتھ واضح فرمایا اور
اہل تشیع کے شبہات و ادھام کو نہایت تحقیق و توضیح کے ساتھ دفع فرمایا
ہے۔ یہ کتاب لا جواب امت میں مقبولیت حاصل کر چکی ہے۔ اسی کتاب
کے خاتمہ پر حضرت مصنف نے مسئلہ تفضیل کو ایک عجیب مفید انداز میں
ایک مستقل رسالہ میں تحریر فرمایا جس کا نام ”السر الجلیل فی مسئلہ التفضیل“
رکھ کر اس کو تحفہ اثنا عشریہ کا خاتمہ قرار دیا۔

اس رسالہ میں حضرت مصنف قدس سرہ نے اول تو اصولی طور پر
یہ واضح فرمایا کہ کسی چیز کو کسی چیز پر یا کسی انسان کو کسی انسان پر فضیلت
اور تفوق کن کن وجوہ سے ہو سکتا ہے۔

اس کے بعد ان اصول ترجیح و تفضیل کے معیار پر صحابہ کرام کے

حالات کا سوازنہ فرما کر اس بات کو نصف النہار کے آفتاب کی طرح واضح فرما دیا کہ تمام صحابہ کرام میں افضل ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ ہو سکتے ہیں اور خلافت کی جو ترتیب عمل میں آئی اصول قرآن و سنت کی روش سے وہی ہونا چاہیئے تھی۔

اصل کتاب تحفہ اثنا عشریہ کی طرح یہ رسالہ بھی فارسی زبان میں تھا آج سے تقریباً اٹھائیس سال پہلے ۱۳۴۹ھ میں میرے محترم دوست مولانا غنیق احمد صاحب صدیقی مرحوم مدیر قاسم العلوم دیوبند نے احقر سے فرمائش کی کہ اس کا ترجمہ اردو میں کر دیا جائے اسی وقت یہ ترجمہ اردو زبان میں لکھا گیا اور ماہنامہ قاسم العلوم دیوبند میں باقسط شائع ہوا۔ پھر مولانا موصوف نے اس کو مستقل کتابی صورت میں بھی شائع فرمایا۔ اور بحمد اللہ مقبول و مفید ہوا۔ مگر عرصہ دراز سے یہ رسالہ نایاب ہو چکا تھا۔ حال میں محترم محمد ایوب قادری صاحب نے پاک اکیڈمی کراچی ص ۱۸ سے شائع کرنے کا ارادہ کیا جناب اللہ خیر الجزاء ویوفقہ لما یحب ویرضی

بندہ - محمد شفیع - دارالعلوم کراچی ع

۲۵ / ربیع الاول ۱۳۸۳ھ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مخبردہ و نصی علیٰ رسولہ الکریم و علی ذوی الفضل

العظیم و صحبہ اعلیٰ الفخر المجسیم۔

اما بعد! جبکہ تحفہ اثنا عشریہ کے مسودہ کو صاف کر کے عنایات حق سبحانہ و تعالیٰ کی مدد سے فراغت حاصل ہوئی تو بعض دوستوں نے انتہائی اشتیاق و آرزو کے ساتھ فرمائش کی کہ مسئلہ تفضیل کی بھی ایک مناسب تفضیل کر دی جاوے تاکہ یہ مباحث جو آج کل نقل ہر مجلس اور مشغلہ ہر محفل بنے ہوئے ہیں ان میں کسی کو گفتگو کی مجال نہ رہے۔ اس بنا پر یہ مختصر رسالہ بطور عجلانہ الوقت کے لکھا گیا۔ کیوں کہ قاعدہ ہے کہ اگر کسی (ضروری) کام کو آدمی پورا نہ کر سکے تو اس کو بالکل چھوڑ دینا بھی مناسب نہیں۔ اور نام اس رسالہ کا "السرا جلیل فی مسئلۃ التفضیل رکھا گیا۔ و ما توفیقی الا باللہ علیہ توکلت و هو حبیبی و نعم الوکیل اور یہ رسالہ گیارہ مقامات پر مشتمل ہے۔

مقدمہ اولی

معلوم کرنا چاہیئے کہ فضیلت دو قسموں پر منقسم ہے۔

قسم اولی :- ایک خصوصیت ہے منجانب اللہ کہ بغیر کسی سابق

عمل اور بلا کسی خاص خدمت و عبادت کے حق تعالیٰ کسی چیز کو دوسری

چیز پر فضیلت عطا فرما کر ترجیح دیتا ہے کیوں کہ وہ مالک ہے اپنی

مملوکات میں جس چیز کو چاہے زیادتی مرتبہ اور بلندی منصب کے ساتھ ممتاز فرمائے
اور اس قسم کی فضیلت میں انتہائی عمومیت اور وسعت ہے کہ انسان وغیر
انسان اور تمام حیوانات و نباتات اور جمادات کو بلکہ تمام جواہر و اعراض کو بھی
شامل ہے۔

مثلاً قریشوں کی یہ فضیلت کہ سب سے پہلے خلعت و جودان کو عطا فرمایا گیا
ہے اور مثلاً انبیاء علیہ السلام کی فضیلت کہ بغیر کسی سابق عمل اور بلا عبادات و
ریاضات کے نزول وحی سے مشرف فرمائے گئے۔ اسی قسم میں سے ہے فضیلت
آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے صاحبزادے ابراہیم کی تمام دنیا کے لڑکوں
پر اور فضیلت حضرت صالح علیہ السلام کی ناقہ کی تمام عالم کے اونٹوں
پر اور فضیلت اس دنبہ کی جو حضرت اسماعیل علیہ السلام کے قدیر میں
ذبح ہوا تھا۔ تمام عالم کی قربانیوں اور حج میں ذبح ہونے والی ہدایا پر
اسی طرح حرمین محترمین کی فضیلت تمام دنیا کے شہروں پر۔ اور مسجد کی
فضیلت تمام دوسری جگہوں پر اور حجر اسود کی فضیلت تمام دوسرے پتھروں
پر اور ماہ رمضان کی فضیلت تمام دوسرے مہینوں پر۔ اور روز جمعہ
و عرفہ و عاشورہ کی فضیلت تمام سال کے دنوں پر۔ اور عشرہ ذی الحجہ
کی فضیلت باقی سب ایام پر۔ اور شب قدر کی فضیلت دوسری راتوں
پر۔ اور نماز فرض کی فضیلت نفل پر اور نماز عصر و فجر کی فضیلت دوسری
نمازوں پر۔ اور ارکان نماز میں سے سجدہ کی فضیلت قعدہ اور دیگر ارکان
نماز پر۔ اور بعض اذکار کی فضیلت بعض پر۔

ان تشبیہات مذکورہ میں یہ بات واضح ہو گئی کہ اس قسم میں فضیلت محض
 قسمت اور تقدیر الہی پر موقوف ہے اس میں افضل کے کسی عمل و فعل کو دخل
 نہیں، پھر اس قسم میں دو صورتیں ہیں۔ ایک یہ کہ وجہ فضیلت انسان کو بھی
 معلوم ہو جائے۔ مثلاً مسجد کی فضیلت دوسری جگہوں پر انسان کو بھی معلوم
 ہے کہ محل عبادت و مقام ذکر ہونے کی وجہ سے ہے۔ لیکن اس جگہ کو مسجد
 بنانے کے لئے خواص فرماتا یہ محض حق تعالیٰ کی عنایت پر ہے۔ اس تخصیص
 کی وجہ کا احاطہ عقل انسانی نہیں کر سکتی۔ اور دوسری صورت یہ ہے۔ کہ
 فضیلت کی کوئی وجہ انسان کی عقل میں نہیں آتی مثلاً حجرِ اسود کو دوسرے
 پتھروں پر اور مکانِ کعبہ کو دوسرے مکانات پر فضیلت ہونا کہ عام عقل انسانی
 اس کی وجہ معلوم کرنے سے قاصر ہے۔

نیز یہ فضیلت کبھی اصلی ہوتی ہے۔ جیسے حجرِ اسود کی فضیلت تمام
 دوسرے پتھروں پر اور کبھی تبعی اور طفیلی جیسے حضرت اسماعیل علیہ السلام
 کے فدیہ میں ذبح ہونے والے دنبہ کی فضیلت یا آل حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ
 وسلم کے صاحبزادہ ابراہیم کی فضیلت خلاصہ یہ ہے کہ اس قسم اول کی
 تمام صورتوں میں خواہ وجہ فضیلت معلوم انسانی ہو یا نہ ہو اور خواہ ...
 فضیلت اصلی ہو یا تبعی، بہر صورت مدارِ فضیلت محض حق سبحانہ و تعالیٰ کی
 تخصیص پر ہے۔ اس میں کسی کے عمل اور کوشش کو دخل نہیں

فضیلت کی قسم دوم

دوسری قسم فضیلت جزئی ہے جو عمل کے مقابلہ میں عطا ہوتی ہے اور یہ قسم فضیلت بہ نسبت قسم اول کے ایک گونہ خصوصیت رکھتی ہے کہ اہل عمل کے سوا کسی کو نہیں دی جاتی اور اہل عمل کی تین جماعتیں ہیں۔ ملائکہ اور جنات اور انسان۔ لیکن انجام کار اس فضیلت کی انتہا بھی اسی فضل اختصاصی (یعنی قسم اول پر ہوتی ہے)، جیسا کہ عنقریب توضیح ہو جائے گا؛ اور اس قسم میں اکثر اختلاف و نزاع واقع ہو جاتا ہے۔ بخلاف قسم اول یعنی فضیلت اختصاصی کے کہ وہاں محض حضرت شارع علیہ السلام کا ارشاد کافی ہو جاتا ہے نیز اس جگہ یہ بھی سمجھنا چاہیے کہ تمام صحابہ کرام کو ایک قسم کی اختصاصی فضیلت ثابت ہے کہ آل حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ارشاد ہے: اللہ تعالیٰ نے میرے لئے صحابی اور رشتہ دار اور مددگار منتخب فرمائے اور ازواج مطہرات اور حضیر کی صاحبزادیوں کو بھی یہ اختصاصی فضیلت حاصل ہے جیسا کہ ظاہر ہے لیکن گفتگو اس میں ہوتی ہے کہ حضرات صحابہ اور ازواج مطہرات اور بنات مکرمات میں سے آپس میں جو کسی کو کسی پر فضیلت ہے یہ کس قسم میں داخل ہے۔ اور ظاہر بعض احادیث سے یہ ہے کہ یہ سب قسم اول یعنی اختصاصی فضیلت ہے۔ لیکن احادیث پر گہری نظر ڈالنے سے اور اکثر آیات قرآنیہ میں معذور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ قسم دوم، یعنی فضیلت جزئی میں داخل ہے۔ البتہ قریب

خلافت میں بعض خلفاء کی بعض پر تقدیم کو اگر فضیلت اختصاصی پر محمول کیا جائے تو زیادہ مناسب ہے جیسا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی اس حدیث سے ظاہر ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بجز ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے اور کسی کو مقدم نہ ہونے دیا۔ نیز اس قسم کی اور بھی روایات اسی فضیلت اختصاصی پر دلیل ہے۔

مقدمہ ثانیہ

فضیلت جزئی کی سات قسمیں ہیں۔ اُس کی بھی چند قسمیں ہیں، فضیلت جزئیہ جو عمل کے مقابلہ میں ہوتی ہے۔ اب اس کی اقسام میں غور کرتا چاہیئے اور محل نزاع میں اس قسم کو جاری کرنا چاہیئے جس کا اعتبار کرنا اس جگہ زیادہ مناسب اور اقرب ہے۔ تاکہ فضیلت جزئیہ کا مصادیق متعین ہو جائے اور جھگڑا ختم ہو۔ پس اول باننا چاہیئے کہ ہر ایک عمل کو دوسرے عمل پر سات درجہ سے فضیلت ہو سکتی ہے۔ ان سات طریقوں کے سوا کوئی اور صورت مدار فضیلت نہیں ہو سکتی۔

درجہ اول۔ غور عمل کی ماہیت یعنی اس کی صورت نوعیہ یا وہمیشہ جیسے نماز فرض کی فضیلت نماز نفل پر اور اس کی چند صورتیں ہیں۔ اول یہ کہ ایک شخص ہو جو تمام فرائض کو ادا کرتا ہے اور دوسرا آدمی بعض فرائض کو ادا کرتا ہے اور بعض کو ترک کرتا ہے اور نوافل ادا کرتا ہے یا دونوں تمام فرائض کو ادا کرتے ہیں اور نوافل

زائد بھی بجا لاتے ہیں لیکن ایک کے نوافل دوسرے کے نوافل بزرگی اور فضیلت میں تائد ہوں۔ یا ایک شخص ایسا ہو جو نماز کے اندر ذکر الہی تلاوت و تسبیحات وغیرہ زیادہ کرتا ہے اور دوسرا آدمی خارج نماز بہت ذکر کرتا ہے یا دو شخص ایسے ہوں کہ ان میں سے ایک تو میدان جنگ میں کفار سے بہت جہاد کرتا ہے اور خطرہ کے مواقع میں گھس جاتا ہے۔ اور دوسرا آدمی لڑنے والے مجاہدین کی مدد اور دائیں بائیں سے دشمنوں کو دفع کرنے میں بہت کوشش کرتا ہے۔ یا ایک شخص جہاد کرتا ہے اور دوسرا نماز روزہ میں زیادہ مشغول رہتا ہے۔ یا دونوں کوشش پوری کرتے ہیں ہیں۔ لیکن ایک کو بہ نسبت دوسرے کے حق اور مقصد تک زیادہ رسائی ہو جاتی ہے۔ اور خلاصہ اس وجہ کا یہ ہے کہ ایک عمل اپنی ذات میں دوسرے عمل سے افضل ہو۔

وجہ دوم:- لیت عمل کی غرض اور علت: جس کو عرف شریعت میں نیت کہتے ہیں۔ مثلاً ایک شخص نے اپنے عمل میں محض رضا کے الہی کا قصد کیا ہے، اور کسی چیز کو اس کے ساتھ غلط نہیں کرتا اور دوسرا آدمی اگرچہ عمل میں اس کے برابر ہے۔ مگر رضائے الہی کے قصد میں کسی قدر کمی اور کوتاہی کرتا ہے اور دنیاوی منافع و مصالح کی نیت کو بھی اس کے ساتھ غلط کرتا ہے۔

وجہ سوم:- کیفیت عمل مثلاً ایک شخص ہر عمل کو اس کے تمام آداب و سنت اور حقوق کی رعایت کو کئے ادا کرتا ہے اور دوسرا آدمی

بعض آداب و سنن کو چھوڑ دیتا ہے اگرچہ عمل کو بالکل باطل نہیں کرتا۔
یا ایک آدمی ایسا ہو کہ اس کا عمل کبیرہ گناہوں میں مبتلا ہونے سے اور صغیرہ
گناہوں پر اصرار کرنے سے بے لوث اور پاک ہو۔ اور دوسرا آدمی باوجود
طاقت و عبادت کے کبیرہ یا صغیرہ گناہوں میں بھی مبتلا ہوتا ہے۔ اور
اسی طرح سے حضور قلب کے ساتھ عبادت کرنے اور بے توجہی کے ساتھ
عبادت کرنے میں فرق اور ذکر و تلاوت کو وضو کے ساتھ ادا کرنے اور
بلا وضو کے ادا کرنے کا فرق بھی اسی قسم میں داخل ہے۔

وجہ چہارم۔ کمیت عمل مثلاً دو شخص اداۓ فرائض میں برابر ہیں
لیکن ایک کے نوافل دوسرے سے بڑھے ہوئے ہیں۔ جیسا کہ صحیح حدیث
میں روایت ہے کہ صحابہ میں سے دو شخص ایک ہی رقت میں اسلام لائے
اور دونوں نے ہجرت کی پھر ایک ان میں سے شہید ہو گئے اور دوسرے
زندہ رہے اس کے بعد بعض لوگوں نے کہا کہ یہ جو شہید ہو گئے دوسرے
سے افضل ہیں۔ آل حضرت مصطفیٰ اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ
شہید کے بعد زندہ رہنے والے کی نمازیں اور روزے کہاں چلے جائیں
گے۔ مرفض یہ تھی کہ اگر ایک قسم کی فضیلت بوجہ شہادت کے ایک شہید
کو نصیب ہوئی تو دوسری قسم کی فضیلت بوجہ کثرت نماز روزے کے
دوسرے شخص کو حاصل ہے اس لئے کسی کو یہ فیصلہ کرنے کا حق حاصل
نہیں ہے کہ شہید کو شہید سے افضل کہے۔

وجہ پنجم۔ زمان عمل پس جو شخص ابتداء اسلام میں یا ایام قحط

میں یا کسی ایسے وقت میں جب کہ مسلمانوں پر کوئی خاص حادثہ ہوا ہو۔ کوئی عمل اور عبادت کرے یا جہاد اور صدقہ خیرات وغیرہ کرے تو (ظاہر ہے) کہ یہ اس شخص سے افضل اور بہتر ہے جو اسلام کے قوی ہونے اور اس سے مستغنی ہو جانے کے بعد عمل کرے جیسا کہ حدیث صحیح میں وارد ہے کہ آل حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرات صحابہ کی فضیلت کے متعلق ارشاد فرمایا ہے کہ اگر تم لوگ اُحد پہاڑ کی برابر سونا بھی اللہ کے راستہ میں خرچ کر دو تو حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم کے ایک مد (تقریباً آدھ سیر) کی بلکہ نصف مد (پاؤ سیر) کی برابر بھی نہیں ہو سکتا۔ اور حق تعالیٰ کا ارشاد ہے لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَأُولَئِكَ اعْظُمَ دَرَجَةً مِنَ الَّذِينَ أَنْفَقُوا مِنْ بَعْدِ وَقَاتِلُوا لَعَنَ الْفَتْحُ مَكَرًا مِنْهُ سَبِيلَ اللَّهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ خَرِجَ كَيْفًا، اور اسی طرح فقر و احتیاج اور تندرستی کی حالت میں ایک درہم کا حق تعالیٰ کے راستہ میں خرچ کرنا اس سے افضل ہے کہ غنا و ثروت کے وقت اس سے بہت زیادہ خرچ کرے یا موت کے وقت صدقہ و خیرات کی وصیت کرے۔ اسی طرح جو فرائض کہ خوف اور مرض اور سفر اور مشقت اور قِلّتِ فرصت اور اجتماعِ موانع کی حالت میں ادا کئے جائیں وہ ان فرائض سے افضل ہیں جو دوسرے اوقات میں یا اطمینان کی حالت میں

ادا کئے جائیں۔ اسی طرح موت کے وقت آخر میں شغل عبادت بہ نسبت
 اول عمر کے بہتر و افضل ہے اور رمضان المبارک میں عمرہ کرنا حج کی برابر
 ثواب رکھتا ہے۔ اور جو شخص رمضان میں کوئی نفل عبادت کرے اس کا ثواب
 ایسا ہوتا ہے جیسے غیر رمضان میں فرض ادا کرنے کا ثواب ہے اور جو شخص
 رمضان میں فرض ادا کرے تو اس کا اجر ایسا ہوتا ہے جیسے غیر رمضان
 میں ستر فرض ادا کرنے کا ثواب ہوتا ہے اور رمضان کے بعد سب سے
 زیادہ افضل روزے ماہ محرم کے روزے ہیں۔ نیز اشہر حرم میں تمام
 عبادات کا ثواب زیادہ ہو جاتا ہے۔ — اشہر حرم ذی قعدہ و
 ذی الحجہ اور محرم اور رجب ہیں ان مہینوں میں عبادات کے مخصوص
 فضائل وارد ہیں ماثبت بالسنتہ میں حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی
 نے ان کو بتفصیل جمع فرما دیا ہے۔

وجہ ششم۔ مکان عمل مثلاً جو نماز مسجد حرام یا مسجد نبویؐ میں
 ادا کی جاوے وہ دوسری جگہوں کی ہزار نمازوں سے افضل ہے۔ اور
 دارالحرب میں جہاد کے موقع پر روزہ رکھنا بہ نسبت دوسرے مواقع
 کے زیادہ افضل ہے۔ حدیث میں ہے۔ مَنْ صَامَ يَوْمًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ
 حَرَّمَ اللَّهُ عَلَى النَّارِ۔

وجہ ہفتم۔ اصنافہ بامور خارجہ یعنی نفس عمل کے علاوہ خارج
 سے کوئی سبب ایسا مل جاوے جس کی وجہ سے ایک عمل دوسرے
 سے بڑھ جائے۔ مثلاً فاعل کی وجہ سے یا شریک عمل اور

مقارن کی وجہ سے کوئی عمل دوسرے سے افضل ہو جائے۔ مثلاً نبی کی ایک رکعت اور اسی طرح نبی و رسول کے ساتھ نماز پڑھنے والے کی ایک رکعت بہ نسبت دوسروں کی رکعت کے افضل و اولیٰ ہے۔

اسی واسطے صدقہ اور روزے اور جہاد جو خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے عمل میں آیا یا صحابہؓ نے آپ کے ساتھ کیا وہ دوسرے صدقات و صیام اور جہاد سے ہزاروں درجہ افضل و اولیٰ ہے اسی وجہ سے حضرات صحابہؓ اپنے ان اعمال کو جو آل حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بعد کئے تھے۔ اپنے ان اعمال کی برابر نہ سمجھتے تھے جو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ساتھ بجا لاتے تھے۔ اور حدیث شریف میں ہے کہ رمضان المبارک میں عمرہ کرنا اس حج کی برابر ہے جو میرے ساتھ کیا جاوے اور قرآن مجید میں بابجا اس کی طرف اشارات موجود ہیں۔ قال اللہ تعالیٰ

لكن الرسول والذين امنوا معه جاهدوا باموالهم و
انفسهم اولئك لكم الخيرات واولئک هم المفلحون۔

مترجمہ! لیکن رسول اور وہ لوگ جو ان کے ساتھ ایمان لائے اور اپنی جان و مال کے ساتھ جہاد کیا انہیں کے لئے تمام بھلائیاں ہیں اور وہی کامیاب ہونے والے ہیں۔

اسی سے ابو ہاشم جبائی کے قول کا بطلان واضح ہو گیا۔ وہ اس بات کو جائز کہتا ہے کہ اگر کسی شخص کی عمر طویل ہو تو اس کے اعمال

اس حد تک پہنچ جائیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اعمال کے برابر ہو جائیں۔ نیز یہ بھی ظاہر ہو گیا کہ صحابہ میں انس بن مالک ابو امامہ یارِ رسولؐ اور عبد اللہ بن ابی بکرؓ اور عبد اللہ بن عمارؓ اور سہیل بن سعد ساعدی اور جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم، جنہوں نے طویل عمریں پائی ہیں اور جہت سے اعمال صالحہ کئے ہیں وہ حضرات ذیل سے ہرگز افضل نہیں ہو سکتے۔ یعنی ابوبکرؓ صدیق اور عمر فاروقؓ اور عثمان غنیؓ رضی اللہ عنہما اور علیؓ رضی اللہ عنہ، ابو عبیدہؓ رضی اللہ عنہ، زید بن عارثہؓ، جعفر بن ابی طالبؓ رضی اللہ عنہ، مصعب بن عمیرؓ عبد اللہ بن جحشؓ، سعد بن معاذؓ، عثمان بن مظعونؓ رضی اللہ عنہم، حالانکہ پہلے طبقہ کے بعض حضرات ان حضرات کی وفات کے بعد تقریباً اسی نوے سال تک عبادات و اعمال صالحہ بجاتے رہے ہیں۔ اسی وجہ سے ہم یقین کرتے ہیں کہ صحابہ کرام میں سے جو شخص آں حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی وفات کے وقت دوسروں سے افضل تھا۔ تو بعد وفات نبویؐ، ہرگز دوسرے آدمی اس کے درجہ کو نہیں پہنچ سکتے۔

مقدمہ سوم

فضیلت کی دو قسموں کے درمیان نتیجہ

فضیلت خواہ اختصاصی ہو جو بغیر کسی عمل کے حاصل ہوتی ہے یا جزئی ہو جو عمل کے صلہ میں ملتی ہے ان دونوں قسموں کا نتیجہ دو چیزیں ہیں۔

اولے یہ کہ حق تعالیٰ دنیا میں مفضول پر افضل کی تعظیم و تکریم واجب کر دیتا ہے اور اس بارہ میں افضل کے تمام انواع شامل ہیں خواہ کعبہ اور مسجد اور روزِ جمعہ اور ماہِ رمضان اور ناقصہ صالحہ و غنیمہ ہوں جو جمادات و حیوانات اور اراض ہیں سے ہیں اور خواہ انبیاء اور ملائکہ اور صحابہ اور انزواج مطہرات اور اولادِ انبیاء وغیرہ ہوں :

دوسرے : یہ کہ حق تعالیٰ افضل کے لئے قرب خاص اور جنت کے اعلیٰ درجہ مقرر فرماتا ہے جو مفضول کو نہیں ملتے اور یہ اس لئے ضروری ہے کہ اگر ایسا نہ ہو تو پھر فضیلت کے کوئی معنی ہی باقی نہیں رہتے۔

اور فضیلت کا یہ نتیجہ فقط جنات اور انسان کے ساتھ مخصوص ہے ان کے سوا دوسری چیزوں کو عیسر نہیں اور اس وجہ سے حق و انس کے علاوہ کسی میں جذبی فضیلت متحقق نہیں ہوتی۔ اور اس جگہ یہ بھی معلوم ہو گیا کہ دخولِ جنت بھی کبھی محض اختصاصی طور پر بغیر کسی عمل کے ہوتا ہے جیسے عام مومنین اور انبیاء و علیہم السلام کے چتے

مقدمہ چہارم

افضل کی تعظیم و تکریم

جس شخص یا جس چیز کی تعظیم و تکریم کا شریعت نے ہمیں حکم فرمایا ہے

وہ صاحب فضیلت ہے۔

ایک شبہ اور اس کا جواب | اس مقدمہ میں ایک خدشہ دل میں آتا ہے کہ ماں باپ اگر کافر ہوں تو شرعاً ان کی بھی تعظیم و تکریم اور ان کے ساتھ حسن سلوک اور ان کے آگے عاجزی کرنا واجب ہے حالانکہ وہ کوئی فضیلت نہیں رکھتے۔

جواب :- اس کا یہ ہے کہ یہ تعظیم و تکریم جو ان کے حق میں واجب ہے شرعی تعظیم نہیں بلکہ ایک قسم کا احسان اور حسن سلوک ہے اور احسان و مروت کو تعظیم نہیں کہہ سکتے اسی طرح کسی کے سامنے عاجزی ظاہر کرنا بھی مطلقاً اس کی تعظیم نہیں کیونکہ انسان کبھی اس شخص کے سامنے بھی عاجزی کرتا ہے جس سے ضرر کا اندیشہ ہو۔

اور کافر ماں باپ کی تعظیم شریعت میں کیسے واجب ہو سکتی ہے جبکہ ان سے علیحدگی اور بیزاری بھی شرعاً واجب ہے حق تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ لَا يَتَّبِعُونَ
وَإِذْ قَالُوا لِقَوْمِهِمْ إِنَّا بُرَآءُ مِنْكُمْ وَمِمَّا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ - (الانبیاء)

بلکہ تعظیم شرعی یہ ہے کہ حب فی اللہ اور دلی محبت و دوستی پر مبنی ہو اور ایسی تعظیم اہل فضیلت کے سوا کسی کے لئے شریعت میں وارد نہیں ہوئی جیسا کہ احکام شرعیہ کی تفتیش سے واضح ہے

مقدمہ پنجم

ازواج مطہرات کا مستحق تعظیم ہونا

یقین کے ساتھ معلوم ہے کہ خدائے تعالیٰ کی تعظیم کے بعد شرع شریف میں انبیاء علیہم السلام کی اس قدر تعظیم ضروری اور واجب ہے کہ دوسروں کی ایسی تعظیم نہیں ہو سکتی اور بجز انبیاء علیہم السلام کے کوئی اور شخص اس تعظیم کا حقدار نہیں۔ (اسی طرح، انبیاء علیہم السلام کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ازواج مطہرات کا استحقاق تعظیم نص قرآنی سے اس درجہ ثابت ہے کہ ہرگز ہرگز دوسروں کے لئے یہ استحقاق ثابت نہیں تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

الَّتِي أَدُلِّي بِأَلْمُؤْمِنِينَ مِنَ الْفُسْهَمِ قَانُوا وَاجِدًا أَمَّهَا مُجْمَد
پس سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی فضیلت صحبت ازواج مطہرات کے حق میں اکثر صحابہ سے زیادہ مستحق اور ثابت ہے کیونکہ ان کی صحبت بہ نسبت عام صحابہ کی صحبت کے ایک رتبہ اعلیٰ رکھتی ہے اور فضیلت صحبت کے ساتھ امت کے لئے دینی والدہ ہونے کا رشتہ بھی ان کی تعظیم کا سبب ہو گیا۔

مقدمہ ششم

جب کسی کی فضیلت کے متعلق گفتگو آئے تو مطلقاً یہ سوال نہ کرنا چاہئے

کہ کون افضل ہے کیونکہ تفاضل یعنی بعض کا بعض سے افضل ہونا صرف انہیں دو چیزوں میں واقع ہو سکتا ہے جن کی فضیلت ایک ہی جہت سے ہو اور اس جہت میں باہم کمی زیادتی ہو۔ اگر ان کی فضیلت دو مختلف جہتوں سے ہو تو ان میں تفاضل متحقق نہیں ہو سکتا، کیونکہ جب ہم کہیں کہ ان دونوں میں سے وصف مشترک کس میں زیادہ ہے تو اس کے جواب میں یہ نہیں کہہ سکتے کہ رمضان المبارک بہتر ہے۔

یا ناقہ صالح علیہ السلام اور کعبہ بہتر ہے یا نماز البتہ یوں کہہ سکتے ہیں کہ مکہ مکرمہ بہتر ہے یا مدینہ طیبہ اور رمضان بہتر ہے یا ذی الحجہ اور نماز بہتر ہے یا زکوٰۃ اور ناقہ صالح علیہ السلام بہتر ہے یا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ناقہ عقیار۔

اس تحقیق سے واضح ہو گیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے صاحبزادہ ابراہیم رضی اللہ عنہ کی فضیلت حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ پر کوئی معنی نہیں رکھتی۔ کیونکہ حضرت ابراہیم رضی اللہ عنہ کی فضیلت کسی عمل پر مبنی نہیں بلکہ محض اختصاصی ہے۔

مستفہم

جنت میں درجہ کا بلند سونا کبھی کسی کے اتباع میں ہوتا ہے جیسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی چھوٹی اولاد کی بلندی درجہ کہ آپ کے

تبعیت کی وجہ سے ہے اور یہ بلندی درجہ اس فضیلت پر دلالت نہیں کرتی جو فضیلت جزئی کی قسم سے ہے۔
 اور کبھی فضیلت اصالتہً (یعنی باستقلال) اس شخص کے عمل کے مقابلہ میں ہوتی ہے اور یہ بلندی درجہ از قسم فضیلت جزئی افضلیت پر دلالت کرتی ہے۔

اسی طرح جنت میں داخل ہونے اور حوض کوثر پر پانی پینے کے لئے آنے اور شفاعت یا حساب وغیرہ میں کسی کا دوسروں سے مقدم ہونا یہ بھی دو قسم پر ہے ایک قسم فضیلت جزئی کی معنی میں افضلیت پر دلالت کرتی ہے اور دوسری قسم یہ دلالت نہیں کرتی۔

جیسے ان امور مذکورہ میں امت محمدیہ کا انبیاء علیہ السلام سے پہلے ہونا حق تعالیٰ کا ارشاد ہے :-

هُمْ دَانُوا وَاجْهَرُ فِي ظِلَالٍ عَلَى الْأَسْمَانِ مُتَكُونُونَ ط

وہ لوگ اور بیدیاں جنت کے سایہ میں تختوں پر تکیہ لگائے ہوئے

ہیں۔ اور ارشاد ہے :-

أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ

ہم نے ان کی ساتھ ان کی اولاد کو بھی ملحق کر دیا

مشتملہ

سیادت (یعنی سرداری) اور چیز ہے اور فضیلت اور چیز کیونکہ پادشاہ

اس شخص کے شرف و بزرگی پر دلالت کرتی ہے پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اولاد اس بزرگی کی وجہ سے جوان کو حاصل ہے سادات ہیں۔ اور فضیلت جزئی عمل پر موقوف ہے۔

اسی طرح امارت فضیلت پر موقوف نہیں۔ اس دلیل سے کہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ اپنی امارت و خلافت کی حالت میں اس کے مامور تھے کہ عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ کی اطاعت کریں اور اس جگہ یہ بھی معلوم ہو گیا کہ کسی شخص کی اطاعت کا کسی پر واجب ہونا اس کی دلیل نہیں کہ جس کی اطاعت واجب ہے وہ وہ اطاعت کرنے والوں سے افضل ہے۔

مقدمہ نہم

جب فضیلت کی سائے وجہ مذکورہ میں تعارض واقع ہو جائے تو آیات قرآنیہ امداد حدیث سے متعین کر لینا چاہیے کہ ان میں سب سے زیادہ اعتبار و اہتمام کے لائق کون ہے پس شریعت سے یہ یقین ثابت ہے کہ کمیت عمل کا بمقابلہ کیفیت کے اتنا زیادہ اعتبار نہیں۔ نیز کیفیت و کمیت کا بمقابلہ زمان عمل کے چنداں اعتبار نہیں کیونکہ حق تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَاتِلٌ

تم میں جن لوگوں نے فتح مکہ سے پہلے خدا کے راستہ میں خرچ کیا اور جہاد کیا

وہ دوسروں کے برابر نہوں گے۔

اور احادیث صحیحہ سے اتنی بات بوضاحت ثابت ہے کہ صحابہ کرام کا جو عمل آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے سامنے اور آپ کے ساتھ واقع ہوا ہے کوئی دوسرا عمل اس کے برابر نہیں ہو سکتا، پس جس عمل میں صحابہ کرام آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ شریک ہو جائیں تو کوئی عمل اس کے ساتھ برابر نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ جماعت شرکت کی وجہ سے اس میں ایک نور وحدانیت پیدا ہو جاتا ہے جیسے مرکب دواؤں میں ایک کیفیت وحدانیت مزاج کی پیدا ہو جاتی ہے کہ مرکب کے ہر ہر جزو میں ایک تشابہ پیدا ہو جاتا ہے اور اسی لئے جماعت شریعہ کی گئی ہے اور اس اعتبار سے حضرات صحابہ کو تمام امت پر فضیلت جزئیہ ثابت ہے اور پھر صحابہ کرام میں حسب تصریح آیت کریمہ :-

لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ قَدْ سَبَقَ فِي الْقَدَمِ كَإِذَا كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ
یعنی جو حضرات صحابہ پہلے ایمان لائے ہیں وہ دوسروں سے افضل ہوں گے کیونکہ جس قدر تقدم اور سبقت زیادہ ہے اسی قدر اسلام کو تائید و تقویت کی حاجت زیادہ ہے، چنانچہ حدیث ذیل اس پر دلالت کرتی ہے جو آپ نے حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ سے فرمائی ہے
فَقَالَ صَدَقْتَ وَقَدْ لَمْ يَكُنْ

انہوں نے اول ہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے متعلق کہا کہ آپ نے سچ فرمایا اور تم سچوں نے اس وقت میری تکذیب کی۔

پس اس اعتبار سے وہ لوگ جو ہجرت سے پہلے اعمال اسلامی پر کاربند ہو گئے ان لوگوں سے افضل ہوں گے جو بعد میں ان اعمال کے پابند ہوئے مثلاً حضرت ابوبکر، عثمان، علی و حمزہ، جعفر، عثمان، بن مظعون، طلحہ، زبیر، مصعب، ابن عباس، عبدالرحمن ابن عوف عبداللہ بن مسعود، سعید بن زید، زید بن حارثہ، ابوعلبیہ، بلال، سعد، عمار بن یاسر، ابوسلمہ بن الاسد عبداللہ بن جحش وغیرہم رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین جو بالکل ابتداء اسلام میں مشرف باسلام ہوئے دوسروں سے زیادہ افضل ہوں گے ان کے بعد وہ حضرات جنہوں نے ہجرت سے پہلے بیعت عقبہ میں پہلی مرتبہ شرکت کی اور پھر وہ حضرات جو عقبہ ثانیہ میں بیعت کے ساتھ مشرف ہوئے پھر وہ لوگ جو غزوہ بدر میں شریک ہوئے پھر وہ جوان کے بعد کے غزوات میں شریک ہوئے سنوار ترتیب کے موافق ایک دوسرے سے افضل ہوں گے یہاں تک کہ صلح حدیبیہ تک نوبت پہنچ جائے کیونکہ ان حضرات پر سکنت کا نازل ہونا اور ان کے قلوب کا پاک صاف ہونا نص قرانی میں منصوص ہے

قال اللہ تعالیٰ فَأَنْزَلَ السَّكِينَةَ إِلَىٰ آخِرِهِ - (الایم)

لیکن ان غزوات مشہورہ کے بعد کوئی غزوہ ایسا نہیں جس کی شرکت کو فضیلت کا معیار و مدار کہہ سکیں کیونکہ بعد کے تمام غزوات و جہاد میں منافقین بھی شریک ہوئے ہیں۔ حق تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

وَمِنْ حَوْلِكَ مِنَ الْأَعْرَابِ مُنَافِقُونَ وَمِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ

مردود اعلیٰ النفاق -

اور بعض تمہارے گرد و نواح کے اعراب منافق ہیں اور.....
بعض اہل مدینہ بھی اپنے نفاق پر اڑ سکتے ہیں۔

تسبیح :- اس تمام تقریر کے بعد ہم اس مقصد پر آگئے کہ ان تمام حضرات صحابہؓ میں سب سے زیادہ افضل کون ہیں اور یہی بات اصل میں محل نزاع اور اس سارے رسالہ کا مقصود بالذکر ہے۔ کیونکہ کلام خلفاء اربعہ میں ہے اور یہ سب کے سب اتنی بات ہیں تو شریک ہیں کہ قدیم الایمان اور دوسرے اکثر صحابہؓ سے سابق و مقدم ہیں۔

مقدمہ دوم

افضل کو متعین کرنے کے دو طریق ہیں۔ اول حضرت شارع علیہ السلام کی جانب سے کوئی تصریح۔ دوم۔ احوال و اعمال کی تفتیش و تلاش۔ لوگ کہتے ہیں کہ پہلا طریق (اس جگہ) محذوش ہے کیونکہ نصوں احادیث میں تعارض ہے ہم کہتے ہیں کہ تعارض اس وقت واقع ہوتا ہے، جب ایک ہی لفظ در شخصوں کے بارے میں وارد ہوا ہو اور وہ دونوں کی افضلیت پر دلالت کرتا ہو لیکن تحقیق سے ثابت ہوتا ہے کہ واقعہ ایسا نہیں ہے۔

بلکہ لفظ اصل و خیر حضرت ابو بکرؓ و عمر رضی اللہ عنہما کے حق میں وارد ہوا ہے اور لفظ سرفرازی اور محبوبیت و شرافت حضرت علی مرتضیٰؓ اور

فاطمہ و عائشہ رضی اللہ عنہم کے بارے میں وارد ہوئے ہیں اور
پہلے گزر چکا ہے کہ لفظ سرداری و محبوبیت و شرافت فضیلت
جزئی پر ولالت کرتے ہیں۔ اس لئے درحقیقت دونوں قسم کی روایات
میں کوئی تعارض نہ رہا۔

اعمال کے اعتبار سے افضل و فضول کی تحقیق اور حضرت ابو بکر صدیقؓ کا سب سے افضل ہونا

لیکن دوسرا طریقہ کہ احوال و اعمال کی تحقیق ہے سو اس سلسلہ میں
ایک بڑا عمل جہاد ہے۔ اگر یہ کہا جائے کہ حضرت علی مرتضیٰ رضی
حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہما و فاروق اعظم رضی اللہ عنہما سے عمل جہاد میں افضل ہیں تو جواب
دیا جائے گا کہ جہاد کی تین قسمیں ہیں اول جہاد زبانی جو تبلیغ اسلام
اور تعلیم شرائع اور وعظ و نصیحت اور ترغیب و ترہیب کے ذریعہ حاصل ہوتا
ہے دوسرے جہاد ابتدا جنگ سے پہلے بذریعہ رائے و تدبیر اور مخالفین
پر رعب ڈالنے اور مسلمانوں کو جہاد کے لئے ایک مرکز پر جمع کرنے اور
مخالفین کی جماعت میں تفریق ڈالنے سے۔ سوم جہاد ہاتھ سے بذریعہ
تبع و تنگ و غیرہ اور بلاشبہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اپنے عام حالات
میں اول کی دو قسموں میں مشغول رہے ہیں نہ کہ قسم ثالث میں۔ اور قسم ثالث
یقیناً جہاد کی تینوں مرتبوں میں سے کم درجہ ہے اور ابتدائی دونوں
قسموں میں ابو بکر رضی اللہ عنہ تمام صحابہؓ سے پیش پیش ہیں کیونکہ حضرت

صدیق اکبرؓ کی تبلیغ اسلام کے بالکل ابتدائی زمانہ میں عمائد صحابہ مسلمان
 ہوئے ہیں اور وہ ہمیشہ اسی دعوت و تبلیغ میں مشغول رہے ہیں۔ اور جس
 روز سے حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ لائے تو اسلام کو عزت اور غلبہ
 حاصل ہو گیا۔ اور مکہ مکرمہ میں اسلامی عبادات کا اعلیٰ اعلان رواج ہو گیا
 اور رائے مشورہ میں یہ دونوں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے مشیر
 اور وزیر رہتے تھے اور کوئی غزوہ اور کوئی مهم بغیر ان کے مشورہ کے عمل
 میں نہیں آئی۔ اور مسلمانوں کی جمعیت فراہم کرنے اور مخالفین اسلام کی جمعیت
 میں تفریق ڈالنے میں ہمیشہ ان حضرات نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 کے حضور میں اوروں سے زیادہ مساعی جمیلہ پیش کی ہیں نیز یہ بات یقینی
 طور پر معلوم ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سب لوگوں سے زیادہ
 بہادر تھے۔ اور آپ نے انہیں دو قسم کا جہاد اختیار فرمایا ہے اس لئے یہ
 دو قسمیں بہ نسبت قبیری قسم کے افضل ہیں ابو بکرؓ و عمرؓ اور ان دونوں
 قسم جہاد میں دوسرے صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے ہرگز جدا نہ ہوتے تھے اس لئے
 ان کا جہاد دوسرے صحابہ مثلاً علی مرتضیٰ اور زبیر اور حمزہ اور سیدہ ابوالطلحہ
 اور سعد بن معاذ اور سماک ابن حربؓ کے جہاد سے افضل اور بہتر سمجھا۔ اور یہی
 وجہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اکثر سر بیٹے یعنی وہ جہاد جس میں حضور
 صلی اللہ علیہ وسلم خود شریک نہیں ہوئے۔ حضرت صدیق اکبرؓ کی سرکردگی میں
 انجام پاسکے ہیں اور اس کے ساتھ حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ نے جہاد کی قبیری قسم
 میں بھی شرکت فرمائی ہے جیسا کہ تواریخ معتبرہ اس پر گواہ ہیں۔

اور منجملہ ان اعمال کے جو مدار فضیلت بن سکتے ہیں ایک علم بھی ہے بعض لوگ کہتے ہیں کہ علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ علم میں دوسرے سب صحابہ سے افضل تھے اور حق تعالیٰ ارشاد فرماتے ہیں۔

ھل یستوی الذین یعلمون والذین لا یعلمون
جاننے اور نہ جاننے والے برابر نہیں ہو سکتے۔

اس لئے حضرت علی رضی اللہ عنہ سب سے افضل ہوئے، ہم کہتے ہیں کہ زیادتی علم دو طرح معلوم ہو سکتی ہے اول کثرت روایات اور کثرت فتاویٰ سے دوسرے اس بات سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کسی اس شخص کو کوئی ایسا کام سپرد فرمایا ہو جس کا تعلق علم سے ہو۔ کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہر معاملہ میں اسی شخص کو کام سپرد فرماتے تھے جو اس کام میں دوسروں سے اکمل وافضل ہو۔

اور یقینی طور پر ثابت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کو نماز اور حج اور جہاد پر امیر بنایا ہے۔ اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو صدقہ وصول کرنے کے لئے عامل بنا کر بھیجا ہے نیز یہ بھی سب کو معلوم ہے کہ اکثر روایات صدقات کی حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ سے دنیا کو پہنچتی ہیں اور مسائل زکوٰۃ کی انہیں نے شرح فرمائی ہے اور جو زکوٰۃ کے متعلق حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے منقول ہے اس کا ثبوت درجہ صحت کو نہیں پہنچا بلکہ اس میں ایک وہم و گمان ہو گیا جس کی وجہ سے علماء اسلام میں سے کسی نے اس کو اختیار نہیں کیا۔ اور وہ موقع وہم یہ ہے کہ اس حدیث علی رضی اللہ عنہ میں اس کی صورت میں

دیجائے اونٹ کے، پانچ بکریاں واجب کی ہیں۔

نیز یہ بھی معلوم ہے کہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ ہمیشہ سفر و حضر آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے شریک صحبت و مشورہ و مدارات رہتے تھے اور ظاہر ہے کہ بغیر علم تام کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کسی کو اپنا وزیر و مشیر نہ بناتے اور جس قدر حضرت رسالت مآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی صحبت زیادہ ہوگی احکام اور فتاویٰ پر اطلاع زیادہ اور مکمل ہوگی۔ پس حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بعد بہت عرصہ مدت زندہ رہے اور لوگوں کو صحبت نبوی کے ساتھ قریب الجسد ہونے کی وجہ سے اس کی حاجت نہ تھی کہ صدیق اکبر رضی اللہ عنہ سے روایات حاصل کریں اس کے علاوہ صدیق اکبر رضی اللہ عنہ مدینہ طیبہ سے بحر ضرورت حج وغیرہ کے کہیں یا ہر تشریف نہیں لے گئے کہ بلاد بعیدہ کے رہنے والے آپ سے روایات حاصل کرتے اور بایں ہمہ ان سے ایک سو پینتالیس ۱۴۵ صحیح حدیثیں مروی ہیں جن کو اجلار صحابہ نے ان سے روایت کیا ہے۔

ان روایات کرنے والوں میں حضرت علی مرتضیٰ فاروق اعظم عثمان بن غنی رضی اللہ عنہما بھی داخل ہیں اور حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ باوجود طول عمر کے جس کا استدار آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی وفات کے بعد تقریباً تیس سال تک ہوا ہے اور اسفار بعیدہ کے اور باوجود اس کے کہ لوگ زمانہ نبوی کے بعید ہو جانے کے سبب ان سے روایت کرنے کے زیادہ محتاج تھے اور باوجود ان مواقع کی کثرت کے جو روایت کرنے کی طرف داعی تھے کل روایات

پانچ سو چھیاسی (۵۸۶) احادیث میں۔

پس اگر حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کی مدت حیات کو دوسروں کی مدت حیات کے ساتھ موازنہ کیا جائے اور ان موانع کو جو صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کے عہد میں روایت کرنے کے درمیان حائل تھے اور ان موانع کے ساتھ قبائل کیا جائے جو دوسرے حضرات کے زمانہ میں تھے تو یقین ہو جائے گا کہ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کے نزدیک دوسروں سے بہت زیادہ علم تھا۔ اور اسی پر فتاویٰ کو قیاس کرنا چاہیئے اور یہی حال حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کا ہے اس لئے کہ ان کی احادیث مسندہ پانچوشتیس ۵۳۲ حدیث ہیں اور فتاویٰ ان کے حد سے زیادہ ہیں بلکہ آپ نے ہر ایک مسئلہ فقہی پر کلام کر کے تحقیق فرمائی ہے اور مسائل عقائد و مقوف و تفسیر کا بھی پورا بیان فرمایا ہے کہ اگر ان کو جدا جدا جمع کیا جائے تو تینوں علوم عقائد تصوف و تفسیر میں ایک ایک مستقل کتاب کافی و شافی تیار ہو جاوے چنانچہ صاحب ازالۃ الخفاء یعنی حضرت شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ نے اس بارہ میں پوری کوشش کی اور ان کی تمام روایات و فتاویٰ کو جمع کر کے ایک مستقل کتاب مرتب کر دی ہے۔

اور یہ معلوم ہے کہ مدت عمر حضرت علی مرتضیٰ (رضی اللہ عنہ) کی تشریف کے قریب اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی عمر سے زائد ہے اور اس مدت عمر میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کی مسانید دروایت کردہ احادیث، حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی مسانید سے صرف انچاس احادیث زائد ہوتی ہیں۔

اور حضرت مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے عہد میں کوئی مختلف نسبہ منسب نہیں ہوا
 اُن کے فتاویٰ قاطع نزاع نہیں ہے۔ بخلاف حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے اسی
 سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس بہ نسبت دوسروں کے
 دوگنا چوکنا علم ہے اور جبکہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی احادیث و فتاویٰ کا مقابلہ
 حضرت علی رضی اللہ عنہ کی احادیث و فتاویٰ کے ساتھ کیا جائے تو
 اس زیادت علم کا کوئی شخص منکر نہیں ہو سکتا

علم قرآن :- اور اسی بحث کا ایک اہم جزو علم قرآن ہے۔
 اس میں یہ بات یقینی ہے کہ حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کو علم قرأت میں حضرت
 اکبر و عمر رضی اللہ عنہما سے بالاتر اور خیر کوئی زیادتی حاصل نہ تھی
 بلکہ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ و عمر رضی اللہ عنہ و علی رضی اللہ عنہ میں سب کا درجہ مساوی تھا،
 اور عثمان غنی رضی اللہ عنہ کو اس میں سب پر کھلی ہوئی زیادتی حاصل تھی۔

امامت

غیر آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا امامت نماز میں حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کو حضرت علی رضی اللہ عنہ
 مقدم کرنا بھی اس پر دلالت کرتا ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ سے زیادہ قاری نہ تھے
 اور نہ زیادہ عالم و فقیہ۔

تقویٰ :- اور بخلاف ان امور کے جن پر فضیلت کا مدار ہے ایک تقویٰ اور اتباع
 شریعت ہے اور یہ یقین معلوم ہے کہ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نے کسی وقت کوئی کلمہ آن
 حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے خلاف نہیں فرمایا جیسا کہ صلح حدیبیہ کے واقعہ میں اللہ
 عز و جل کے قیدیوں سے فدیہ لینے کے بارہ میں معلوم ہے کہ بعض اہل حدیبیہ نے رائے

کے درجہ میں اختلاف کیا۔ مگر حضرت صدیق کی رائے اب بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے موافق ہی رہی، اور ان کا ارادہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ارشاد کے کبھی اختلاف نہیں ہوا۔ اور آپ کے ارشادات کی تعمیل میں ہرگز کستی نہیں کی۔ اور حضرت علی مرتضیٰؓ کے حال سے معلوم ہے کہ وہ ابوہریرہ کی بیٹی سے نکاح کرنے کے معاملہ میں درناز ہجرت کی تقبیل میں مورد عتاب ہو چکے ہیں۔

نرمکھل :- اور منجملہ ان احوال و اعمال کے جن کے ذریعہ افضل و اعلیٰ کا یقین ہو سکتا ہے ایک زہد ہے (یعنی دنیا سے فانی سے اعراض) کہا جاتا ہے کہ سب سے زیادہ زہد حضرت علی مرتضیٰؓ رہتے تھے۔ ہم کہتے ہیں کہ زہد نام ہے دنیا کی لذتوں اور اولاد و خدام اور اور بیبیوں اور غنیمت و عذم سے بے رغبت ہونے کا اور یہ یقین معلوم ہے۔ کہ حضرت صدیق اکبر جب ایمان لائے تو بہت رکھتے تھے اور وہ سب کا سب اللہ تعالیٰ کے راستہ میں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی رضا جوئی میں خرچ کر دیا اور عابز مسلمانوں کی ایک جماعت جو کفار کی غلامی میں مقید تھی ان کو خرید کر آزاد کر دیا یہاں تک کہ ان کے مال میں سے ایک درہم باقی نہیں رہا اور اس جہان سے اس طرح گزیرے کہ زمین جائیداد اپنے لئے نہیں خریدی اور بیت المال سے بھی صرف اسی قدر لیتے تھے جس سے بہت معمولی گناہ ہو سکے اور پھر جب مال غنیمت میں سے کچھ روپیہ ہاتھ آ جاتا تو اس کے بدلہ بیت المال پر خرچ کر دیتے تھے۔

بخلاف حضرت علی مرتضیٰؓ کے کہ زمین جائیداد خریدی و رکھتے اور

بالغ لگائے اور حضرت فامدق اعظم رضی اللہ عنہ کا حائل بھی صلی اللہ
 اکبر ہی کے قریب قریب ہے جیسا کہ اس وقت تمام صحابہ کرام کی گواہی
 دی ہے لیکن جب حضرت علی رضی اللہ عنہ کی وفات ہوئی تو چارہ
 بیسیاں چھوڑیں اور نوے نوے چاکر اور غلام چھوڑے اور تقریباً اسی
 آدمی اولاد میں چھوڑے اور ان سب کے لئے اتنی زمین جائداد چھوڑ گئے کہ
 اس کی وجہ سے سب مالدار بن گئے اور قصبہ بنی جنس کی پہاڑیوں میں غلہ اور
 زراعت کے علاوہ ایک ہزار روپیہ بکھیر کر آمدنی تھی وہ بھی آپ کے
 ترکہ میں تھا۔ بخلاف حضرت عمرؓ کے نیز حقیقی نہاد یہ ہے کہ نہ خود
 دنیا کی لذت اٹھائے اور نہ اپنے اقارب اور اولاد کو اس سے مستفیع ہونے
 دے۔ اور مال حضرت ابوبکرؓ کا یہی ہے کہ حضرت طلحہؓ ابن عبید اللہؓ
 رضی اللہ عنہ جیسے عالم اور بزرگ ان کے بھتیجے تھے اور حضرت عبداللہؓ
 ابن ابی بکرؓ جیسے عظیم القدر صحابی ان کے صاحبزادے اور حضرت صدیق
 عائشہؓ جیسی ان کی صاحبزادی تھیں لیکن ان میں سے کسی کو کسی صوبہ کا
 حاکم نہیں بنایا۔ اسی طرح حضرت عمرؓ نے اپنے قبیلہ بنی عدی میں سے
 کسی کو حاکم کسی صوبہ کا نہیں بنایا۔ نعمان بنی عدی کو گچہ دنوں کے لئے
 علاقہ نشان پر حاکم بنا دیا تھا تو بہت جلدی معزول کر دیا حالانکہ قبیلہ بنی

عدی میں حضرت سعید بن زید اور ابو جہیم بن حذیفہ اور خاریجہ بن حذیفہ اور عمر بن

عبداللہ بن عمرؓ جیسے عظیم القدر صحابہ کرام موجود تھے۔ اور حضرت علی رضی اللہ عنہ

اللہ عنہ نے حضرت عبداللہ بن عباسؓ کو صوبہ کا حاکم بنایا اور عبید اللہ

بن عباس رضی کو یمن کا اور حضرت عباس رضی کے صاحبزادے قثم و معبد کو مکہ اور مدینہ کا اور اپنے بھانجے جبرائیل ہبیرہ کو کوفہ پر اور عسکرا بن ابی بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو مدینہ پر مقرر فرمایا۔ اور حضرت امام حسن رضی کو خلیفہ مقرر فرمایا۔ اور اگرچہ یہ سب حضرات رضی الواقع، ان عہدہ علی کے لائق اور مستحق تھے (اور اس بنا پر کسی طرح یہ نہیں کہا جاسکتا کہ معاذ اللہ حضرت علی رضی نے بعض رشتہ داری کی رعایت سے ان کو والی بنا دیا تھا۔ مگر درجہ تفاضل و تفاوت مراتب میں یہ ضرور کہا جاتا ہے کہ، حضرت صدیق اکبر رضی اور فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کے خویش و اقارب میں بھی ان عہدوں کے مستحقین موجود تھے جیسا کہ ہم شمار کر چکے ہیں مگر انہوں نے ان لوگوں کو کوئی منصب نہیں دیا، اس سے معلوم ہوا کہ حضرات شیعین رضی اللہ عنہما کا زہد حضرت علی رضی اللہ عنہ سے زیادہ بڑھا ہوا تھا۔ کیونکہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا زہد صرف اپنی ذات پر تھا خویش و اقارب پر نہ تھا۔

صلواتہا اور عنہ ان اوصاف کے جو مدار فضیلت ہیں ایک صدقہ اور اتفاق فی سبیل اللہ ہے اور یہ بات خود ظاہر ہے۔ کہ حضرت علی رضی کو حضرت ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما سے اس بارہ میں چنداں مشارکت نہیں۔ اگرچہ کچھ کہا جاسکتا ہے تو عثمان غنی رضی اللہ عنہ کے متعلق کہا جاسکتا ہے کہ وہ اس معاملہ میں سبقت لے گئے ہیں لیکن حضرت ابو بکر و عمر رضی ان پر بھی جہاد اور علم اور زہد میں افضلیت رکھتے ہیں اور یہ جو کہا جاتا کہ حضرت مرتضیٰ رضی نے کبھی بت پرستی نہیں کی بخلاف دوسرے صحابہ کے کہ قبل از اسلام ان سے اس کا

صدر ہوا ہے، سو اس کا جواب یہ ہے کہ بوجہ کم عمری کے بت پرستی کی نوبت نہ آتا کوئی بڑی بزرگی اور فضیلت کی بات نہیں اور باجماع ثابت ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی عمر تریسٹھ سال ہوئی ہے اور ہجرت کے چالیسویں سال فوت ہوئے ہیں۔ اور ہجرت سے پہلے تیرہ سال کی عمر میں تھے اس سے معلوم ہوا کہ بعثت نبوی کے بعد ان کی عمر دس سال تھی اور اس عمر میں ہمیشہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے گھر میں پرورش پائی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم دظاہر ہے کہ بت پرستی میں کبھی مشغول نہ ہوئے تھے اور بچوں کا بھی قاعدہ ہے کہ جیسا اپنے بڑوں کو دیکھتے ہیں ویسا ہی عمل کرتے ہیں اور اگر مطلقاً بت پرستی نہ کرنا موجب افضلیت قرار دیا جاوے

تو لازم آتا ہے کہ ہر بچہ جو اسلام میں پیدا ہو بہ نسبت حضرت حمزہ اور جعفر اور سلمان اور عمار رضی اللہ عنہم کے افضل ہو۔

سیاست :- اور منجملہ ان امور کے جن پر مدار فضیلت ہے ایک خلافت و سیاست بھی ہے اور حسن سیاست اور رعایا کی ذمہ داری بہت سے اعمال کا مجموعہ ہے۔

اور اس معاملہ میں بھی افضلیت حضرت ابوبکرؓ و عمرؓ کی ظاہر و باہر ہے اس لئے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی وفات کے بعد پہلے مرتدین کا فتنہ پیدا ہوا۔ اور اس شدید ہنگامہ کے وقت کوئی شخص حضرت صدیق اکبرؓ سے زیادہ ثابت قدم ثابت نہ ہوا۔ اور انہیں کی حسن سیاست و خوش تدبیری، سے یہ فتنہ بالکل دفع ہو گیا۔

پھر کسریٰ و قیصر کا مقابلہ ہوا اور اسلام کا غلبہ ظاہر ہوا۔ یہاں تک کہ کفار و عساق کی حدود دارالاسلام بن گئی۔ اور حاجت مسند مسلمان مال دار ہو گئے اور جو مسلمان ذلیل سمجھے جاتے تھے وہ عزت و اسے ہو گئے اور ان کا آپس میں ذرا اختلاف نہیں ہوا۔ اور سب کے سب قرآن قرآن اور تفسیر فی الدین میں مشغول ہو گئے۔ اور حضرت عمرؓ کے عہد خلافت میں یہ تمام امور تمام و کمال کو پہنچ گئے بخلاف حضرت علیؓ رضی اللہ عنہ کے کہ ان کے عہد خلافت میں کوئی بستی فتح نہیں ہوئی اور اہل اسلام کو بجز خانہ جنگی اور جدال و قتال کے کوئی کام نہیں رہا۔ قرأت قرآن اور عبادات (ایک گونہ فراموش ہو گئے اور اکابر اسلام پر طعنہ بازی اور باہمی عیوب کے تحسین اور ایک دوسرے کی بدگوئی کے سوا کوئی کام نہ رہا۔

پس آفتاب کی طرح روشن ہو گیا کہ حضرت ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما کو تمام اوصاف کمال علم قرأت، جہاد، زہد، تقویٰ، خشیت، صدقہ، عشق، اطاعت خدا و رسول، حسن سیاست، وغیرہ میں وہ مرتبہ حاصل ہے کہ دوسروں کو ہرگز حاصل نہیں۔ اور حضرت شایع علیہ السلام نے انہیں امور کو مدار فضیلت و قرب قرار دیا ہے۔

اور یہ بات پہلے گزر چکی ہے کہ سرداری اور شرافت اور عالی نسب ہونا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ رشتہ داری کا قرب اور اس قسم کے دوسرے امور ان فضائل متنازع فیہ کے ساتھ

کوئی مس نہیں رکھتے۔

مقدمہ پانزدہم

حضرت عثمان رضی اللہ عنہ اور علی رضی اللہ عنہ کے متعلق علماء کو اختلاف ہے کہ ان دونوں میں سے کون افضل ہے اور اس بارہ میں کوئی قطعی فیصلہ ہمارے لئے ممکن نہیں۔ اس لئے کہ ان دونوں کے فضائل ہم پتہ ہیں۔ کیونکہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کو قرأت قرآن میں باجماع افضلیت حاصل ہے اور لوگوں کو انہیں کے نسخہ قرآن پر جمع کرنا باجماع ثابت ہے

اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کو بہ نسبت ان کے فتاویٰ اور اجتہاد اور رہایات احادیث میں زیادتی حاصل ہے اسی طرح جہاد میں دست بدست طعن و ضرب میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کے بڑے بڑے کارنامے ہیں۔ اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے معاملات جہاد میں لشکر اسلام کی اعانت اور بے دریغ مال خرچ کرنے کی فضیلت حاصل ہے نیز حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے قتل کرنے میں بہت سخت احتیاط فرماتے تھے اور اپنے قتل ہونے اور قسید و عصار کی مشقت برداشت کرنے پر صبر عظیم رکھتے تھے۔ اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کے بارہ میں اپنی زبان نہ کھنے اور کلمہ حق کے سوا ان کے بارہ میں کوئی کلمہ منہ سے نہ نکلانے میں ایک عظیم الشان فضیلت حاصل ہے۔

خلاصہ

یہ کہ فضائلِ عملیہ و دونوں کے ہم پلہ اور متعارض ہیں اور فقہیتِ اخلاص
یعنی عند اللہ کسی کا خیر و افضل ہونا اس میں دونوں شریک ہیں۔ واللہ
اعلم بحقیقۃ الحال اور جبکہ یہ گیارہ مقدمات ختم ہوئے تو کتاب تحفہ اثنا
عشرہ کا خاتمہ بھی تمام ہو گیا۔

واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم

وصلی اللہ تعالیٰ علی خیر خلقہ محمد وآلہ وصحبہ وسلم تسلیماً

عزیز الاقتباس

فی فضائل

اخیار الناس

فارسی متن

تالیف

شاہ عبد العزیز دہلوی

فارسی ترجمہ

مرزا حسن علی لکھنوی

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ وَالصَّلٰوةُ وَالسَّلَامُ عَلٰی رَسُوْلِهِ مُحَمَّدٍ وَاللهُ وَاصْحَابِهِ اَجْمَعِيْنَ
 قَالَ الشَّيْخُ الْاِمَامُ الْعَلَامَةُ الْفَضْلُ الْمَتَاخِرِيْنَ سَمَدُ الْوَقْتِ الشَّيْخُ عَبْدِ الْعَزِيْزِ الْحَمْرِي
 الْمَحْدَثُ الدِّهْلَوِي رَحْمَةُ اللهِ عَلَيْهِ

فضائل خلقائے اربعہ

اَلْبُوْكَيْرُ وَعُمَرُ سَيِّدَا كَهْوَلِ اَهْلِ الْجَنَّةِ مِنَ الْاَوَّلِيْنَ وَالْاٰخِرِيْنَ
 الْاَنْبِيَاۡئِ وَالْمُرْسَلِيْنَ هـ رَاوَاۡهُ اَحْمَدُ وَالْبَرْمَذِيُّ - اَلْبُوْكَيْرُ وَعُمَرُ
 سَرْدَارِ مِيَانِہ سالال اہل جنت اند از پیشیناں و پسیناں مگر پیغمبر ال و رسول ال و
 بروایت سند احمد کہول الجنۃ و شاہبا دار و شدہ یعنی سردار مبیانہ سالال و
 جو انماں اہل بہشت اند :

فائدہ :- ایں حدیث دلالت می کند بر افضلیت ابو بکرؓ و عمرؓ
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ بر جمیع امت بعد پیغمبر خدا صلعم و ہمیں مطابق قرآن و احادیث
 کثیرہ و اقوال صحابہ و تابعین است و ہر ان اجماع اہل سنت و جماعت است
 و کسیک خلاف آں گفتہ است از درجہ اعتبار ساقط زیرا کہ مخالف نصوص

قطعیہ واجماع است۔ عُمَانُ بْنُ عَفَّانَ وَلِيَّ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ
 سَرَاةُ أَبُو يَعْلَى۔ عثمان بن عفان دوست من است در دنیا و آخرت
 يَا عَلِيُّ أَنْتَ أَخِي فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ۔ سَرَاةُ السِّرْمَذِيِّ۔ اے
 علی تو برادر من ہستی در دنیا و آخرت۔ أَبُو بَكْرٍ مَنِيٌّ وَأَنَا مِنْهُ وَالْبُؤَيْكِرُ
 أَخِي فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ رِوَاةُ الْفَرْدُوسِ الدِّيَلَمِيِّ۔ ابو بکر من است
 و من از ابو بکر تم و ابو بکر رفہ برادر من است در دنیا و آخرت و ای کنایتست
 از قرب و منزلت و کمال اتحاد و بی تکلفی در معاملات و انبساط و مقدمات
 إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى جَعَلَ الْحَقَّ عَلَى لِسَانِ عُمَرَ وَقَلْبِهِ رِوَاةُ الْقَوْمِ
 واضح۔ ہر آئینہ خدائے تعالیٰ گردانید حق را بر زبان عمرؓ و دل او و طبق
 ال بے شک و شش احکام شرعیہ منجملہ آل چند آیات فدا و حجاب گرفتن متقا ابراہیم
 مصلی و غیرہ ذلک مطابق قول حضرت عمرؓ نزول یافتہ و ای امر و کتاب و احادیث
 واضح البیان است

عُمَانُ أَخِي أُمِّي وَكَرُمُهَا۔ سَرَاةُ أَبُو يَعْلَى۔ عثمان حیا مند
 ترین است منست و جو انحر و دخی ترین است۔

يَا عَلِيُّ أَنْتَ مَنِيٌّ بِمَنْزِلَةِ هَارُونَ مِنْ مُوسَى إِلَّا أَنَّهُ لَا نَبِيَّ
 بَعْدِي سَرَاةُ وَالسِّرْمَذِيِّ۔ اے علیؓ تو از من منزلت ہارون با موسیٰ داری
 یعنی در حصول درجہ اخوت و قرب منزلت و کمال اتحاد و رفع تکلفات و ظہور
 اختلاط مگر آنکہ نبیت پیغمبر مے بعد از من و ای حدیث در میان علو منزلت حضرت
 امیر ظاہر است۔

أَبُو بَكْرٍ صَاحِبِي وَمَوْئِي فِي الْغَارِ سُدًّا كُلَّ خَوْفَةٍ إِلَّا أَبِي بَكْرٍ
 رَوَاهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَحْمَدَ: - أَبُو بَكْرٍ يَا مَنْ اسْتَوَى لِقَبِّ رَاغِدٍ تَعَالَى
 وَرُكْلَامٍ مَجِيدٍ لَبِيٍّ ارْزَانِي فَرُودَهُ اسْتَ وَمَوْئِي مَسْتَدَارٍ بَدْرٍ كُنَيْدٍ هَرْدِيحٍ
 رَالَيْتِي أَنَّهُ دَرِ مَسْجِدٍ لَوْ دَمُكَ دَرِيحٍ أَبُو بَكْرٍ يَا مَنْ اسْتَ تَعَالَى لَبِيٍّ خِلَافَتِ -

إِنِّي لَا أَنْظُرُ إِلَى شَيْءٍ طَيِّبٍ إِلَّا لَسْتُ وَابْنِ قَدْ فَرَدْتُ مِنْ عُمَرَ - رَوَاهُ
 وَالتَّوْمَذِي - هَرَأَيْنِي مِي بَنِي مَوْئِي شَيْطَانِ نَسَانِ وَجَنِّ كَبَرِ نَحْتَنَد - اَزْ عَمْرٍ وَ
 اِيْلَ بَالٍ سَبَبٍ لَوْ كَ عَمْرٍ رَضِيَ الشَّرْعُ صَوْرَتِ جَلَالِيهِ رَسُولِ كَرِيمٍ لَوْ دَنَدَ جَانِكُ صَدِيقِ
 اَكْبَرِ وَ عُمَرَانِ فِي صَوْرَتِ جَمَالِيهِ آلِ حَضْرَتِ وَ حَضْرَتِ عَلِيٍّ الشَّرْعُ نِيَزَ هَمَزَنُكَ عَمْرٍ لَوْ -
 اِنَّ اَشَدَّ هَذِهِ اَلْاُمَّةِ بَعْدَ نَبِيِّهَا حَيًّا وَ عُمَرَانِ رَوَاهُ اَبُو نَعِيمٍ
 بِدَرَسِيكَ زِيَادَةٍ تَرِيْلَ امْتِ بَعْدَ عَمْرِو خُودِ وَ دَوْرُ وَ كَثْرَتِ حَيَاةِ عُمَرَانِ فِي اسْتَ
 اَنَا ذَا اَلْحِكْمَةِ وَ عَلِيٌّ بَابُهَا - رَوَاهُ التَّوْمَذِي - مَنْ دَارَ الْحِكْمَتِ
 وَ عَلِيٌّ وَ رَوَاهُ اَلْنَسَبُ -

أَنْتَ عَيْتِي اَللَّهُ مِنَ السَّارِقَالَةِ لَا بِي بَكْرٍ - رَوَاهُ التَّوْمَذِي - تَو
 اَزَادَ كَرْدَهُ خَدَائِي هَسْتِي اَزْ اَتَشْ دَوْنِخْ كُفْتِ اِيْلَ كَلَامِ رَا بَرَا كُفْتِ حَضْرَتِ اِيْلَ بَكْرٍ
 صَدِيقِ رَضِيَ الشَّرْعُ

اَلْحَقُّ بَعْدِي مَعَ عُمَرَ وَ بِنِ الْخَطَابِ حَيْثُ كَانَ - رَوَاهُ اَلْحَكِيمُ التَّوْمَذِي
 حَقِّ بَعْدِ مَنْ بَا عَمْرٍ وَ بِنِ الْخَطَابِ اسْتَ حَيْثُ جَائِكُ بَا شَد
 مَا نَزَوَجَتْ عُمَرَانِ اَمَّ كَلْثُومٍ اَلَا جَوْحِي مِنَ السَّمَاءِ - رَوَاهُ الطَّبْرَاَنِي
 تَرْدِيحٍ نَكْرَدَه اَمَّ اَمَّ كَلْثُومٍ رَا بَعْمَانِ مَكْرَبِ سَبَبِ وَ حِي اَزْ اَسْمَانِ

إِنَّ اللَّهَ أَمَرَنِي أَنْ أُزَوِّجَ فَاطِمَةَ مِنْ عَلِيٍّ - سَأَوَاكَ الطَّبْرَانِي

ہرآنبنہ خدائے امر کرد مرا کہ تزویج کردہ وہم فاطمہ رضی علی کرم اللہ وجہہ۔

أَمِنَ النَّاسَ عَلِيٌّ فِي مَالِهِ وَصَحْبَتِهِ أَبُو بَكْرٍ وَكَوْنُكَ مُتَّخِذًا أَخِيلاً

لا تَتَّخِذْتُ أَبَا بَكْرٍ خَلِيلاً وَلَكِنْ أُخُوَّةً أَلَا مُلَاهِدٌ رَوَاهُ مُسْلِمٌ - احسان کنندہ

ترین مرد ماں بر من در مال خود و صحبت خود ابو بکر رضی است و اگر ازے کہ میگرفتے

دوست کہ جانی کہ حکم یک روح و دو قالب وارد و مرجع کار ہر امر باشد

در روانے صحیحین بنیادت غیر ربی است یعنی سوائے پڑ و گار سن ہرآنبنہ

می گرفتے ابا بکر رضی را خلیل و لکن اخوت اسلام افضل است و چوں ایں مرتبہ

بخدائے تعالیٰ مخصوص است لہذا بہ نسبت حضرت صدیق رضی اللہ عنہ متوقف

گردید و بعضے روایات حدیث آمارہ کہ ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ را قبل از

وفات شریف آل حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مرتبہ غدت بہ آل جناب رسالت

حاصل گردیدہ و مراد ازاں مرتبہ است کہ در مرتبہ قرب منزلت و اتحاد و حق بشیر

اٹھا در ارد و ایں معنی از معاملہ آل حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بصدر بن اکبر

غایت و ضروع دار من شاء فلیرجع الی کتب الاحادیث والسير۔

إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى بَاهِي بِمَلَائِكَتِهِ يَوْمَ عَرْفَةَ وَبَاهِي بِعُمَرَوِّ بْنِ الْخَطَّابِ

خَاصَّةً وَمَا فِي السَّمَاءِ مَلَكٌ إِلَّا وَهُوَ يُوَقِّرُ عُمَرَ وَمَا فِي الْأَرْضِ

شَيْطَانٌ إِلَّا وَهُوَ يَفِرُّ مِنْ عُمَرَ - رَوَاهُ ابْنُ عَسَاكَرٍ - ہرآنبنہ خدائے تعالیٰ

فخر می کند بہ فرشتگان خود روز عرفہ عموماً و بعمر بن الخطاب خصوصاً و ایں سیاحت

برائے حضور حایاں در عرفہ است و نیست در آسمان فرشتہ مگر آنکہ توقیر

می کند عمر و رانیت در زمین شیطانے مگر می گریزد و از عمر راضی

بِكُلِّ شَيْءٍ رَافِقٌ فِي الْجَنَّةِ وَرَافِقِي فِيهَا عُثْمَانُ - رواه الترمذی
 هر پیغمبر رافیق است در بهشت و رفیق من در آل یعنی بهشت عثمان است
 مَنْ كُنْتُ وَلِيًّا فَعَلَى وَلِيِّهِ - رواه احمد و الترمذی
 باشم محب و مددگار او پس علی رضا محب و مددگار او است

إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَكُونُ فَوْقَ سَمَائِهِ أَنْ يَخْطَأَ أَبُو بَكْرٍ وَ الصِّدِّيقُ
 فِي الْأَرْضِ - رواه الحارث والطبرانی - و ابن شهاب فی سننه هر آئینه
 خداے تعالی مکرده میدارد و بالائے آسمان زیرا که منسوب بخطا شود ابو بکر و در
 زمین -

لَمَّا أَسْلَمَ عُمَرُ أَتَانِي جَبْرِيلُ فَقَالَ اسْتَبْشِرْ أَهْلَ السَّمَاءِ بِإِسْلَامِهِ
 عُمَرُ رَوَاهُ الْحَاكِمُ - هر گاه اسلام آورد عمر راضی آمد بن جبریل پس
 گفتم که هر آئینه خوش گردیدند اهل آسمان با اسلام عمر راضی
 كَيْدُ خُلُنَ بِثِقَاعَةِ عُثْمَانَ سَبْعُونَ أَلْفًا قَدْ اسْتَوْجَبُوا الثَّأْرَ
 الْجَنَّةَ بِخَيْرِ حَسَابٍ رَوَاهُ ابْنُ عَسَاكِرٍ هر آئینه در آید ثقیاعت
 عثمان هفتاد هزار - به تحقیق مستوجب دوزخ بودند در بهشت بے حساب
 یعنی بدون محاسبه اعمال بد ایشان و این همه باظهار علو منقبت صاحب
 ثقیاعت است -

إِنَّ اللَّهَ جَعَلَ ذُرِّيَّتَهُ حَكْلَ نَبِيٍّ فِي صَلَاتِهِ وَإِنَّ اللَّهَ جَعَلَ ذُرِّيَّتَهُ
 فِي صَلَاتِهِ عَلِيٌّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ بدستیکه خداے تعالی گزید و از نسل او

ہر پیغمبر را در پشت او بدرستی کہ ساخت اولاد مراد پشت علی بن ابی طالب و سرش آن ست کہ علی بن ابی طالب گویا صورت مثالیہ آنحضرت بودہ و یا علیہ السلام مطالعہ او و نسبتش با آنحضرت نسبت فرع باصل و یا ظل با صاحب ظل است و در این جا سر معنی الفتا الفکم راست آید۔

اِقْتَدُوا بِالَّذِينَ مِنْ بَعْدِي اَبَى بَكْرٍ وَ عُمَرُ فَاِنَّهُمَا حَبِلٌ مُمَدُّو
مَنْ تَمَسَّكَ بِهِمَا فَقَدْ تَمَسَّكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى لَا خُفْصَامَ لَهَا۔ رواه الطبرانی
اقتدا کنید و پیروی نمایید بآں دو کس کہ بعد از من انداز ابو بکر و عمر را پس بتحقیق
آں ہر دو کسان بر سن خدائے تعالیٰ اند و رانہ شدہ و کسیکہ تمسک کرد با ایشان
پس بتحقیق تمسک کرد بحلقہ مضبوط کہ ان را انقطاع و گستگی نیست و خیل الشد کناہ
است از دین خدائے تعالیٰ باشارہ قرآن مجید، واعتصموا بحبل اللہ جمیعاً۔
یعنی چگل زنید بر سن خدائے تعالیٰ ہمہ شما و عروۃ الوثقی نیست ازین و بآں
نیز اشارتیت در قرآن شریف "فقد اتمک بالعروۃ الوثقی" یعنی بتحقیق چگل زد
بحلقہ مضبوط یعنی دین اسلام۔

اِنَّ عُمَانَ لَا قَوْلَ مَنْ هَاجَرَ لِيْ اِلٰهِ بِاَهْلِهِ بَعْدَ لُوطٍ۔ رواه
الطبرانی۔ بدرستی کہ عثمان را ہر آنکہ اقل کسی است کہ ہجرت کرد ہمزاد لوط
خود یعنی رقیہ بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بسوئے خدائے تعالیٰ
بعد از پیغمبر لوط علیہ السلام۔

لَا يُحِبُّكَ اِلَّا الْمُؤْمِنُ لَا يَبْغِيْكَ مُنَافِقٌ قَالَهُ اَبُو عَلِيٍّ رواه الترمذی
دوست ندارد و ترا۔ مگر مومن و دشمن ندارد و ترا۔ منافق آں کلام را مدح

حضرت علی رضی اللہ عنہ - یعنی دوستی یا علی رضا علامت ایمانست و دشمنی با علی
علامت نفاق -

أَنَا أَوَّلُ مَنْ تَنَشَقُّ عَنْهُ الْأَرْضُ ثُمَّ أَبُو بَكْرٍ ثُمَّ عُمَرُ ثُمَّ إِبْنُ دَاوُدَ
أَهْلُ الْبَقِيعِ فَيُحْشَرُونَ مَعِيَ ثُمَّ أَنْتَظِرُوا أَهْلَ مَكَّةَ حَتَّى أُحْشَرِيَنَّ
الْحَرَمَيْنِ مَرَاةَ الْقَوْمِذَى - منم اول کسیکه شق گردد زمین بوقت برآمدن آنکس
در هنگام قیامت پسر ابوبکر پسر عمر رضا پس بیایم بسوئے اهل بقیع که مقبره اوست -
در مدینه قریب بروند مطهره آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پس یک -
جا باشند با من باز منتظر شوم اهل مکه را تا جمع آیم مارین حرمین
ووجه تحفیف محشر گردیدن حضرت ابوبکر و حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما با
آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم هم طینتہ الیشاں با آن حضرت صلعم و اشعار
فضیلت الیشاں با جناب رسالت است در وجوه فضل و به این معنی از قیود
را الیشاں ظاہر است و چه خوش گفت است حکیم خاقانی در توصیف رضه
مطهره آنحضرت ع -

بینی حرم محمدی را	جولانگه سر سمدی را
پیشش دو خلیفه رخ نهفته	جوزا بکنار شمس خفته
هر سه شده یک نهاد و یک راه	چون یک الف و دو لام اللہ
آهوی زمین و کعبه نافه	مشکش پسر ابو قحافه

اِلَى عُثْمَانَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْفَرَسِ دِينًا فِي لَيْلِهِ حِينَ
 جَهَّزَ لَهُ جَيْشَ الْعَشْرَةِ فَيُشْرَهَا فِي حَجْرٍ ۖ فَرَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ
 وَسَلَّمَ يُقْلِبُنَا فِي حَجْرٍ ۖ وَيَقُولُونَ مَا ضَرَّ عُثْمَانَ مَا عَمِلَ لَعَدَّ الْيَوْمَ مَرْتِنًا
 رَوَاهُ أَحْمَدُ - اور عثمان بسوئے آنحضرت صلعم ہزار دینار کہ صرہ آن درائیں
 خویش نگاہ داشتہ ہنگامے کہ سامان جیش عشرت کہ از شہر مکہ بہ تبوک مقرر کردہ
 بودند و آل شہریت شانزدہ منزل از مدینہ در حدود شام برائے قتال انصاری
 عرب و شام پس پراگندہ ساخت آن دینار ہا را در کنار آن حضرت صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم پس دیدیم پیغمبر خدا را کہ زیر و بالا می گرد آں دینار را در کنار خویش
 برائے نقد ساختن و می گفت ضرر نہ کشد عثمان را چیزیکہ بعمل آرد بعد ایں وقت
 و ایں کلام دوبار فرمودہ ایں عمدہ بشارتست در قبولیت نفقات حضرت عثمان
 کہ در وجوہ قربات پیش آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم صرف نمود و همچنین قبولیت
 اعمال خیر نہجیکہ غبار ضرر اعمال بردارن ملازمان خدمت ایشان نہ تشدید و از
 نیم الطواف از لی حق خاشاک ضرر از ساخت بانراست ایشان براقتانکہ
 ایں اشارتیت بسوئے دفع طعن مخالفان کہ بظہور موثک دوانی مصداق
 وقت کہ بسبب بے اخلاقی جناب ایشان بود نسبت بیباکی باکے بآں جناب
 می نمودند و آل را باعث طعن و تشنیع دربارہ جناب ایشان رود و سبب اشتداد
 پس ظہور ایں کلمہ جامعہ یعنی "ماضر عثمان لا عمل بعد الیوم" یعنی برآفت کہ ہر چند
 جناب معلی از صد و آں چیز ہا نیزہ و مقدس است اما نظر بر علو منزلت
 و سمو منقبت ایشان اگر بر فرض و تسیم آں چیز ہا منسوب ملازمان خدمت

ایشان باشد از ضرر رسانے دور باشد چنانکہ این معنی در بارہ اہل بیت عموماً
 در آیت تطہیر مقصود است و در بارہ جناب امیر خدیوہ و حدیث اللہم اورا
 الحق مع حیث دارک بعث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یدیکہ و نقول
 اللہم لا تمکنی حق توہینی علیاً - رواۃ القزندی فرستاد آن حضرت
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم شکرے را یعنی بجانب یمن و در آن شکر علیؑ بود یعنی لبرکردگی
 آن حبش پس برداشت پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہر دوست خود را
 گفت یا خدا یا منیران مرا تا آنکہ بہ بیتم علیؑ را و این بہ سبب قرب زمان مرگ
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بود تا نباشد کہ قبل از رسیدن علیؑ سفر عالم آخرت
 پیش آید ابو بکرؓ فی الجنۃ و عمرؓ فی الجنۃ و عثمانؓ فی الجنۃ و علیؑ فی الجنۃ
 ابو بکرؓ در بہشت است و عمرؓ در بہشت و عثمانؓ در بہشت و علیؑ در بہشت
 حب ابی بکر و عمر و عثمان و بعضی کفر و من سب أصحابی فعلیہ
 لعنۃ اللہ من حفظنی فیہم و انا احفظکم یوم القیامۃ (روایہ ابن عباس)
 دوستی ابو بکرؓ و عمر از ایمان است و دشمنی ایشان کفر است و کسیکہ دشنام بدو سقط
 گوید یا راں مرا پس بدو لعنت خداست کسیکہ یاد و را و مرا در میان ایشان یعنی در میان
 ایشان ملاحظہ من کند و حق صحبت و خدمت ایشان کہ بر من است ملحوظ خاطر
 لفسب العین ساختہ بہ تعظیم و توقیر با ایشان پیش آید و از ارتکاب طعن و تشنیع
 و اصناف سب و شتم و در باشد پس ہر آئینہ من محافظت او کنم برود
 قیامت یعنی ثباعت ہر ائم و عاصی او کہ در آن وقت محتاج شدید بعفو و
 مغفرت گناہان باشد حفاظت او شایم - اراحت امتی یا امتی ابو بکرؓ و اشدہم

فِي دِينِ اللَّهِ عَمْرٍؤُا وَاصِدًا قَهْمًا حَيًّا وَعُمَانُ رَفِيعًا وَاقْضَاهُ عَلَيَّ رَفَاهًا
 أَبُو عَلِيٍّ مَهْرَبَانِ تَرِينِ اسْتَمِنْ بَاسْتَمِنْ أَبُو بَكْرٍ اسْتَمِنْ وَنَحْتِ تَرِينِ اِثَانِ لَعْنِ
 اسْتَمِنْ دَرْدِينِ خَدِ عَمْرٍؤُا اسْتَمِنْ وَرَاسْتَرِينِ اِثَانِ دَرْحِيَا عُمَانِ اسْتَمِنْ وَتَقَاصْنِ تَرِينِ
 اِثَانِ عَلِيٍّ اسْتَمِنْ فَائِدًا قَضَا عِبَارَتِ اسْتَمِنْ اَزْ فَضْلِ خُصُومَاتِ اِثْقَانِ
 حَقِّ وَالبَطَالِ باطل در متخاصمین یعنی مدعی و مدعى علیه -

بِكَلِّ نَبِيِّ دَرِ اِثَانِ دَرْدِينِ اِثَانِ وَصَاحِبِ اِثَانِ اَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ رَفَاهًا اَبُو عَسَاكِرِ
 ہر پیغمبر را دوہ زیر است و دو دزدیمین و دو بار من ابو بکر و عمر رفہ است -
 عُثْمَانُ سَحِيحٌ لَسْتُ عِنْدَ الْمَلَأَيْكَةِ - رَافَاہُ اَبُو عَسَاكِرِ - عُثْمَانُ حَيًّا مَشْمُومًا
 اسْتَمِنْ حَيًّا سَبِکْتُمْ اَزْ رَاسِ فَرَشْتِگَانِ مَا اَنْجِیْتُمْ وَلَکِنْ اَللّٰهُ اَنْجَاہُ فَاَلَا
 لَعْنَتِيْ رَافَاہُ السُّؤْمُودِيْ - سِرْگوشی بارے نہ کردم و لکن خدائے تعالیٰ بارے
 سِرْگوشی کرد و گفت ایں کلام را در حق علی فائدہ - وَاَنْ وَفَقْتِ بُودِ کَ تَنْکَبِیْرِ
 نماز عشا شد و حضرت امیر رضی با حضرت سِرْگوشی سے نمود تا آنکہ بسیار سے از شب
 بگذشت در اں حال بعضے منافقان بآں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم بطریق طعن
 گفتند وَلَقَدْ طَالَ نَجْوَاکَ مَعَ اَبْنِ عَتِکَ یعنی دراز شد سِرْگوشی تو با ابن
 عم خود پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایں کلام ارشاد فرمود و مقصود از
 ایں کلام آنست کہ سِرْگوشی میں بمنزلہ سِرْگوشی خدا است کہ مطابقت خود شنودی
 در مہمندی خدا تعالیٰ است و ایں کلام مانسبہ قول خدا کے تعالیٰ است
 وَمَا مَیَّتَ اِلَہَ مَا مَیَّتَ وَلَکِنَّ اَللّٰہَ مَرَحٰی مَرَحِمَ اللّٰہِ اَبَا بَکْرٍ نَادَ جَنِّیْ اَبْنَتُہُ
 وَحَلَفْنِیْ اِلٰی دَاہِ الْبَحْرِ لَا وَصَحْبِیْ فِی الْخَمَارِ لَا حَقَّیْ بِلَا کَا مِنْ مَّالِہِ

وَمَا نَفَعَنِي مَالٌ فِي الْإِسْلَامِ مَا نَفَعَنِي مَالُ أَبِي بَكْرٍ - رواه الترمذی
 به بخشد خدائی تعالی ابو بکر را که نکاح کرده بمن داد دختر خود را یعنی عاتق
 برداشت مرا بسوئے دارا بخت یعنی مدینه و صحبت کرد مرا در غار و آزاد
 کرد بلال را از مال خود نفع نداد مرا مالے در اسلام چپت رانکه نفع داد مرا
 مال ابی بکر فائده - برداشتن حضرت صدیق اکبر را آن حضرت صلعم
 را ... بسوئے بخت از مکة بمدینه امریت مشهور و واضح دوران هنگام
 دو شتر را با سامان سفر بحضور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پیشکش آورد
 آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم قبول فرموده متوجه مدینه با اتفاق و محبت
 صدیق اکبر را پسرش عبداللہ را و غلامش عامر ابن فهیره را گشت بعد از آن
 که سه شبانه روز در غار ثور مخفی گشته بود و ہمیں قصه در قرآن مجید
 در آیه «الَّذِينَ تَتَذَكَّرُونَ فَكَلَّمْنَا نَحْنُ اللَّهُ إِذَا أَخْرَجْنَا الَّذِينَ كَفَرُوا فِي آتِنِ
 إِذْ هُمْ فِي الْغَمِّ إِذْ يَقُولُ بِصَاحِبِهِ لَا تَحْرَجَنَّ إِنَّا اللَّهُ مَعَنَا فَأَنْزَلَ اللَّهُ
 سَكِينَتَنَا عَلَيْهِمْ إِذْ أَشَارَ قَوْمٌ مَوْجِدًا» و بیان نصرت و حمایت او در باره جناب
 رسالت ہم در ہمیں آیه واضح است و اتفاقات صدیق اکبر در وجوه قربات مانند
 جہاد و غیره و کار پیروازی جہاد که بالوف کثیره رسیدند در کتب حدیث و سیر مطول
 است رَحِمَهُ اللَّهُ عَمْرٍو يَقُولُ الْحَقُّ وَإِنْ كَانَ مُرًّا أَشْرَكْنَا الْحَقَّ وَمَا
 كُنَّا مِنْ عَدِيقٍ رَحِمَهُ اللَّهُ عَمْرٍو كَيْسَتْ حُبِّيهِ الْمَلَائِكَةُ وَجْهَهُ جَيْشُ
 الْحُسَيْنِ وَرَأَى فِي مَسْجِدِنَا حَقٌّ وَسَعْنَا رَحِمَهُ اللَّهُ حَلِيًّا أَلَمْ تَرَ أَدْرَ
 الْحَقُّ مَعَنَا حَيْثُ دَامَ - رواه الترمذی به بخشد خدائی تعالی عمر را

میگوید حق را اگر چه آل حق تلخ باشد گردانید و حق گوئی باین که او را
 یاری نیست یعنی حق گوئی او باین حق رسیده است که هر چه میگوید حق
 میگوید و چون برخلاف نفس و طبیعت مردمان می باشد از گفتن آن مکدر
 باشند پس رسم و راه صداقت را در حال حق گوئی با او لحاظ نکنند و بخش
 خاطر از وہم میرسانند و همین حال حق گوئی و حق گویانست که همه کس
 بمقابلہ حق گوئی در معاملات و رنج می افتند و این اشارت نیست بآن که
 عمر چون شیوہ حق گوئی دارد بسیار چیزهای که بحضور آنحضرت صلعم و ابجد
 از آنحضرت در معاملات دین و دنیا از راه مصلحت عرض کنند مردمان با او تکرر
 خاطر و رنج طبع نا حق بهم رسانند و بطعن و تشنیع با صغار عرض نفسانی زبان
 دراز نمایند و تعریضات بیہودہ بمیان آرند پس این ہمہ خلاف حق و باطل خواهد
 بود۔ سخن آن باشد کہ او گفته شد و لهذا آنحضرت فرمودہ **إِنَّ اللَّهَ وَضَحَ الْحَقَّ**
عَلَى لِسَانِ عُمَرَ وَقَلْبِهِ وَانْحَقَّ بَعْدَهُ مَعَ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ حَبِثُ
كَانَ الْحَدِيثُ بِخَشَدِ خَدَائِعِ تَعَالَى عَثَانَ ثَرَاكَ حَبَا مِی كُنْد و شرم می دارند
 از فرشتگان و سامان کہ در حبش عشرت را یعنی تبوک و کثادہ ساخت مسجد
 ماراتا آن کہ گنجایش کرد و بما بخشید خدائے تعالیٰ علی را بار خدا را بگردان حق
 را با و جائیکہ بگردو۔

فائدہ :- حبش العسرة جنگ تبوک را گویند سبب کمال تشکی سال
صحابہ در آن وقت دستیابی اسباب سفر و لیکن حق سبحانہ و تعالیٰ کا پروردگار
آن با عانت بیغایت حضرت عثمان رضی اللہ عنہ بھل آورد و توسیع مسجد

چنان بود که یک قطعه که قریب مسجد بود که از بعضی انصاریان خریدہ شامل مسجد شد
و بر این بشارت دخول جنت از مصدر یافت چنانکہ در صحیحین مذکور است اَنْبَاءُ
لَا يَجْتَمِعُ مَحَبَّتُهُمْ فِي قَلْبٍ مُّنَافِقٍ وَلَا يُحِبُّهُمْ إِلَّا مُؤْمِنٌ أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُو
عُثْمَانُ وَعَلِيٌّ - رواہ ابن عساکر - چہار کس اند کہ مجتمع نگردد و یک جانماند کہ دوستی
ایشان در دل منافق و دوست ندارد ایشان را مگر مؤمن ، ابو بکرؓ ، عمرؓ ، عثمانؓ ، علیؓ
فائدہ :- ازین حدیث استفاد گشت کہ دوستی چہار یار از ایمان است
و ترک محبت ایشان علامت صریح نفاق -

كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى حِوَاءِ أَبِي بَكْرٍ وَعُمَرُو
وَعُثْمَانُ وَعَلِيٌّ وَطَلْحَةُ وَزُبَيْرٌ مَقْعَتِ الصَّخْرَةِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ إِهْدُوا فَمَا عَلَيْكَ إِلَّا بَنِي أَوْ صَدِيقٌ أَوْ شَهِيدٌ فَقَالَ
مُسْلِمٌ - بُوَدَّ أَنْ تُخْفِرْتُمْ صَلَاحَ بَرَكُوهُ حِوَاءِ أَبِي بَكْرٍ وَعُمَرُو وَعُثْمَانُ وَعَلِيٌّ وَطَلْحَةُ وَزُبَيْرٌ
وَرَبُّهُمْ مَدْرَسَتُهُ مِنْ شُكَاةٍ أَرْبَعَةٌ أَوْ بَرَزُوا لَمْ يَفْعَلُوا لَمْ يَفْعَلُوا لَمْ يَفْعَلُوا لَمْ يَفْعَلُوا لَمْ يَفْعَلُوا
وَسَلَّمَ كَمَا كَانَ بَاشٍ لَيْسَ نَيْتٌ بَرْتُو مَكْرُومٌ يَنْفِيرٌ وَصَدِيقٌ شَهِيدٌ -

فائدہ

ای حدیث منسوب صدقیت حضرت صدیق اکبرؓ را ثابت گشت
و مرتبہ شہادت ای پنج تن کہ عمرؓ ، عثمانؓ ، علیؓ ، طلحہؓ و زبیرؓ
اند فقہ شہادت ایشان مشہور و معروف است در کتب احادیث و سیر
از آنجملہ شہادت طلحہؓ و زبیرؓ در جنگ جمل بوقوع آمد شہادت طلحہؓ از دست
مردان شقی کہ در اہل مضاف تیسرے زہر آلود بر زانوسے مبارک ایشان

زہمدان وقت جناب ایشان را برداشته در خرابہ بصرہ بردند و یہاں حال
 شخصے از ہمراہیایں حضرت امیر بحفوز ایشان رفت آنجناب تجدید بیعت حضرت
 امیر بردست آل لشکرے بجا آوردند بعد ازاں شریعت شہادت پیشیدند و
 چوں ایں واقعہ بحفوز محلے جناب امیر رسانیدند لشکر و سپاہ الہی مشغول
 گشتہ فرمودند کہ الحمد للہ الذی اخرجہ من الدنیا و بیعتی فی عتقہ یعنی حمد و
 سپاس خدا کر است کہ بیرون آورد او را خدا تعالیٰ از دنیا باین حال
 کہ بیعت من در گردن اوست و ایں اشارت بیعت با ایجاب و قبول
 بیعت از جانبین و اما نہ میرزا پس در ہنگام مصاف با حضرت امیر عقد
 صلح و موافقت بستہ صفائی کلی از طرفین حاصل نموده در حال از لشکر جدا شدہ
 بجانب خیبر میرفت چوں بوادی القری رسید بہت ادا کے نماز عصر
 فرود آمدہ مشغول بہ نماز گردید و ایں حال شخصے در حال سجدہ سر مبارک ایشان
 بنظر آیدار بریدہ نہ بصرہ بازگشت و بہ خیمہ گاہ حضرت امیر آیدہ بواسطت
 شخصے ایں واقعہ را بحجاب امیر رسانید جناب ایشان بعد از دریافت
 ایں حال بسیار غضب ناک گشتہ گفت بشر قاتل ابن صفیہ بالنار یعنی مشرودہ
 دہ کشندہ لپس صفیہ را آتش دوزخ لپس صفیہ زبیر بن ابی عوام است و صفیہ
 دختر جناب عبدالمطلب و چوں ایں کلام امیر بآں شخص رسید ہماں بنجر
 را بہ شکم خود زدہ بدار البوار رفت پس حضرت امیر رضی اللہ عنہ فرمود
 صَدَقَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَاتِلُ ابْنِ صَفِيَّةَ
 بِالنَّارِ فرمود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم گفت کہ کشندہ

ابن صفیہ در آتش دوزخ۔

فضائل

اہل بیت رضی اللہ عنہم

حسنین

رضی اللہ عنہما انتاخی ملک فسلم علی نزل من السماء کرمینزل قبلہا فبشرنی

ان الحسن والحسین سید شباب اهل الجنة وان فاطمة سید

نسائہ اهل الجنة رواہ ابن عساکر — آمد مرا فرشتہ پس سلام

داد و بر من فرود آمد از آسمان کہ فرد دنیا مدہ بود پیش ازین باز پس مرده داد

او مرا بآل کہ حسن و حسین سرور نوجوانان بہشت اند و بہ تحقیق فاطمہ را سرور و

زمان بہشت است ان الحسن والحسین هما رباننا فی من الدنیا

رواہ الترمذی — ہر آئینہ حسن و حسین البیال دو گل باغ من اند از دنیا

یعنی در دنیا گل مراد و ثم فواد من اند۔ خرج النبی صلی اللہ علیہ و

السلام وسلم عنداۃ وعلیہ صراط "مرحل" من شجر اسود فجاء

الحسن بن علی فادخلہ ثم جاء الحسین فادخلہ متعاً ثم

جاءت فاطمة فادخلہا ثم جاء علی فادخلہ ثم قال انما یزید

نجات

اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا رواه
مسلم۔ بیرون آمد پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم از خانہ بوقت صبح و بہ
ایشان گلیمی بود از صوف یعنی گلیم بر داشتہ و آل نقش دار مانند شکل کجاوہ شتر
بر آل کشیدہ بود پس آمد حسن ابن علی پس داخل کرد او را در آل گلیم پس آمد
حسین پس داخل گردید و پس تر آمد فاطمہ پس داخل کرد او را در آل۔
پس در آمد علی پس داخل کرد او را در آل پس این آیت مذکور خواند، ترجمہ
آیت این است ہمزایں نیست کہ می خواہد خدائے تعالیٰ بہرہ از شما پسیدی
را اے اہل بیت پیغمبر و پاک گرداند شمارا پاکی تمام۔

فائدہ کا :- نزول این آیت اول ہر اے ازواج طاہرات نیست

چنانچہ تمام مضامین آیات برآں دلالت دارد و ثانیاً بطریق اولیٰ در
حق این نفوس اربعہ طاہرہ فرود آمد۔

لَمَّا نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ نَدَّخَ أَبْنَاءُ نَوَافِ بَنَاءُكُمْ وَنِسَاءُكُمْ
وَنِسَاءُكُمْ وَالْفُسَا وَالْفُسَا الْآيَةُ دَعَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ
وَسَلَّمَ عَلِيًّا وَفَاطِمَةَ وَحَسَنًا وَحُسَيْنًا اللَّهُمَّ هَؤُلَاءِ أَهْلُ بَيْتِي رواه مسلم
ہر گاہ کہ نازل گشت این آیت کہ مضمونش این است کہ بخوانیم فرزندان خود را و
فرزندان شمارا۔ و زنان خود را و زنان شمارا و ذات ہائے خود را و ذات
ہائے شمارا طلبید پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم علی و فاطمہ و حسن و حسین

را پس فرمودہ بار خدا ایشاں اہل بیعت من اند

إِنِّي تَارِكٌ فِيكُمْ الثَّقَلَيْنِ أَوَّلُهُمَا كِتَابُ اللَّهِ فِيهِ الْهُدَى وَالتَّوْبَةُ

اور اہل بیت

اتَّخَذُوا كِتَابَ اللَّهِ وَأَسْتَسْكُو بِهِ فُحْتًا عَلَى كِتَابِ اللَّهِ وَمَا خَبَّ فِيهِ
 ثُمَّ قَالَ وَأَهْلُ بَيْتِي أَذْكُرُكُمْ اللَّهُ فِي أَهْلِ بَيْتِي أَوْ ذَكَرَكُمْ اللَّهُ فِي أَهْلِ
 بَيْتِي - رواه مسلم - هر آینه می گذارم در میان شما دو بزرگ قدر دیگرانبار
 یعنی عالی مرتبه را اول آل هر دو کتاب خداست در آل هدایت و نور است
 پس بگردید کتاب خدا را در چنگل زیند بآل پس کمال تحریص فرمود بر عمل کتاب
 الله واتباع آل پیتر فرمود اهل بیت من یاد میدانم شما خدا را تعالی را
 در اهل بیت خود یعنی در مقدمه تنظیم و توقیر و محبت ایشان -

فصل ۵ :- ازین حدیث استفاد شد اتمام و محافظت دو چیز
 یک پیروی و تبعیت قرآن شریف که حکم و فرمان خداست مشتمل بر احکام و
 تفصیل جمیع امور دیگر رعایت تعظیم و توقیر اهل بیت پیغمبر صلعم و وجوب
 محبت ایشان و این حکم همه اشخاص اهل بیت را شامل است و آل
 عمات بر شش قسم اند ازواج و اولاد و اخوان و اعمام و عمارت و کسانکه عداقه
 مصاهرت دارند یعنی خویش که بعلاقه زن باشد مانند زهر و داماد -
 کلمات کمال من الرجال کثیر و کبریکمل من النساء الا مریم بنت عمران
 و آسیه احرأه فرعون و خدیجه بنت خویلد و فاطمه بنت محمد
 و فضل عائشه علی النساء کفضل الثوید علی سائر الطعاه رواه مسلم
 بکمال رسیدند مردمان بسیار و بکمال نه رسیدند زنان مگر مریم دختر
 عمران و آسیه زن فرعون و خدیجه دختر خویلد و فاطمه دختر محمد صلعم و
 فضیلت عائشه بر زنان مانند فضیلت ثرید یعنی در زنان شور باد گوشت

انداخته بر جمیع طعام و این اشاره بسوی فضیلت حضرت عائشہ صدیقہ بر ہمہ زنان است پس خلاصہ کلام آنکہ در زمان عالم پنج تن از زنان کمال ذاتی و صفاتی و فضیلت دینی و دنیوی یافتند مریم اسیہ و خدیجہ و فاطمہ و عائشہ و ہر یکہ در وجہ فضل یکہ تاز میدان است امام المؤمنین عائشہ صدیقہ پس فضیلت عمده دارند و لهذا در ہماں حال ایشان لفظ فضل کہ ابلغ از لفظ کمال است از مشکوٰۃ نبوت تائید یافتہ و ظاہر و باہر است کہ فضیلت ذاتی و صفاتی عائشہ در ابواب علم و سخا و زہد و تقوی و نفع رسانی است عمومًا و خصوصًا در مرتبہ علیا و غایت قصوی و اما سیدۃ النساء پس طہارت ذاتی و نزاہت صفاتی دارند و فضیلت ایشان در ابواب زہد و تقوی و مشاہرت اخلاق و افعال جناب نبوت در مرتبہ رفیع و منصب رفیع پس نمایان است۔

حضر فاطمہ
 اَحَبُّ اَهْلِيْ اِلَيَّ فَاطِمَةُ۔ رواہ الترمذی۔ محبوب ترین اہل من
 بسوی من فاطمہ است۔ صَدَقَ اللهُ رَسُوْلُكُمْ اِسْمَاءُ مَوَالِكُمْ وَاَوْلَادُكُمْ
 فَتَنَّهُمْ نَظَرْتُ اِلَى هَذَيْنِ الصَّبِيَّيْنِ يُمَشِيَانِ عِشْرَانِ فَلَمَّا صَبَرَا حَقَّ
 قَطَعْتُ حَدِيْثِيْ وَرَفَعْتُهُمَا۔ رواہ الترمذی و ابن ماجہ و ابو
 داود و نسائی۔ راست فرمود خدا و رسول او و معنوی آیت این است
 بخود این نیست کہ اموال و اولاد شما بسبب از مالش است نگاه کردم بسوی
 این دو طفل یعنی حضرت امام حسن و حسین کہ میرفتند و می لغزیدند و افتادند
 ایشان قطع نہ کردم سخن خود و برداشتم آل را یعنی در آن حال کہ خطبہ می خوانند
 در وقت لغزیدن و افتادن ایشان خطبہ را گذاشته ہر دو را بکنار خود گرفتند

الْحَسَنُ وَالْحُسَيْنُ شَذَقَا الْعَرْشَ وَكَيْسًا بِمُحَلِّقَيْنِ — رواه الطبرانی

حسن و حسین هر دو گوشواره عرش یعنی آرائش و زینت عرش اند و محلق بر عرش نیستند
فائدہ :- مراد از شذف گوشواره حتی نیست کہ از قسم زیورین و محلق

بر عرش بلکہ گوشواره معنوی چنانکہ اسراشد در حدیث در حق حضرت امیر
حمزہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ و روایاتہ - مَنْ أَحَبَّ الْحَسَنَ وَالْحُسَيْنَ فَقَدْ

أَحَبَّنِي وَمَنْ أَبْغَضَهُمَا فَقَدْ أَبْغَضَنِي - رواه أحمد ابن ماجہ

کیکہ دوست دارو حسن و حسین را پس بہ تحقیق دوست داشت مراد کیکہ

دشمن داشت ایشان را پس بہ تحقیق دشمن داشت مرا - مَثَلُ أَهْلِ بَيْتِي مَثَلُ

سَفِينَةِ نُوحٍ مَنْ رَكِبَهَا وَمَنْ تَخَلَّفَ عَمَّا غَرِقَ - رواه الترمذی

والجوانہ - صفت اہل بیت من صفت کشتی نوح است کیکہ سوار شد بر آن

نجات یافت از بلا کہ پس ماند از آن سوار نہ شد بر آن غرق شد یعنی کیکہ محبت داشت

با ایشان و معیت و موافقت با ایشان نمود در حمایت و نصرت حق است

سَأَلْتُ رَبِّي تَبَارَكَ وَتَعَالَى أَنْ لَا أَتَزَوَّجَ إِلَى أَحَدٍ مِنْ أُمَّتِي وَ

لَا يَتَزَوَّجَ بِي أَحَدٌ مِنْ أُمَّتِي إِلَّا كَانَ مَعِيَ فِي الْجَنَّةِ فَأَعْطَانِي

ذَلِكَ - رواه الطبرانی و انحا کہ - در خواست کردم از پروردگار

نمود کہ بزرگ و بابرکت است باینکہ نکاح نہ کنم یکسے از امت خود و نکاح

نکند با من هیچ کس از امت من مگر یا شد آن کس با من در جنت پس داد

خداے تعالیٰ مرا ای عہد -

فائدہ :- یعنی کیکہ علاوہ زوجیت با جناب رسالت صلی اللہ علیہ وسلم

دارد در بشارت دخول جنت داخل است خواستگاری نکاح اول از جناب
آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم باشد با از جناب دیگران۔

در صواب کی بیت

أُثْبِتُكُمْ عَلَى الصِّرَاطِ أَشَدَّ كَيْدِ حَبْرٍ أَهْلُ بَيْتِي وَأَصْحَابِي - رَوَاهُ
عَدِي وَالْفَرْدَوْسُ - ثَابِتُ قَدَمِ تَرْمِيَانِ شَمَا بِرِ بِلْصِرَاطِ سَخْتِ تَرْمِيَانِ
شما در اہل بیت مراد و یاران۔

فائدہ :- ازین حدیث واضح شد کہ محبت آل و اصحاب پیغمبر

صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ندارد و ہر بالائی پل صراط قدم اولغزش کنند و منشاے
آں خلل و رایمان او تبرک حب آل و اصحاب باشد۔

محبت لکین

هَذَانِ ابْنَايَ وَابْنَا ابْنَتِي اللَّهُمَّ إِنِّي أُحِبُّهُمَا فَأَحِبَّهُمَا فَأَحِبَّ

مَنْ يُحِبُّهُمَا - رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ - ایں دو شخص یعنی حسن و حسین و ولیرا

من اند و ولیران دختر من اند بار خدایا ہر آنمید دوست می دارم ایشان

را پس دوست دار ایشان را و دوست دار کسی را کہ دوست دار و ایشان

نہن
جسرت

را۔ اَحِبُّوْا لِلّٰهِ كَمَا يَخْذُ وَكُمُ بِهِ مِنْ نِعْمَةٍ وَاَحِبُّوْا لِيَّ بِحُبِّ اللّٰهِ

وَاَحِبُّوْا اَهْلَ بَيْتِي بِحُبِّي - رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ - دوست دارید خدا را بہ

سبب پرورش کردن و غذا دادن او تعالیٰ شمارا بہ نعمت ہائے خود و دوست

دارید ہر سبب دوستی خداے تعالیٰ و دوست دارید اہل بیت مرا

بسبب دوستی من۔

فائدہ ! یعنی بہ سبب نعمت ہائے منعم حقیقی دوستی با او دارد

و بہ سبب دوستی آل منعم حقیقی دوستی با پیغمبر او دارید و بسبب

دوستی پیغمبر او دوستی با اہل بیت او دارید۔ اَللّٰهُمَّ اَحْيِيْنَا عَلٰی حُبِّهِمْ
وَاَمِتْنَا عَلٰی حُبِّهِمْ وَاحْشُرْنَا مَعَهُمْ مَحْتِ رِوَالِہُمْ وَاجْعَلْنَا مِنْ
اتِّبَاعِهِمْ اٰمِیْنِ یَا مَآبَ الْعٰلَمِیْنَ۔

عزیز الاقتباس

فی فضائل

اخیار الناس

ترجمہ و حواشی :- مولانا نظام الدین کیرانوی رح
 تہذیب و نظر ثانی :- مولوی حکیم عبد الغفور مرحوم رح

دیباچہ مترجم

بعد حمد و صلوة کے فقیر سرایا تقصیر نظام الدین کیرانوی کہتا ہے کہ یہ بیچ مدال اس قابل کہاں کہ حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی ابن حضرت حکیم الامت مولانا شاہ ولی اللہ محدث دہلوی جیسے کامل کی تقریر کو زبان اردو میں ادا کرنے لگے مجھے مجمع اخلاق و کرم مولوی شاہ ظہیر الدین سید احمد نلبیہ شاہ رفیع الدین دہلوی بن حضرت مولانا شاہ ولی اللہ دہلوی جو ان حضرات کی کتابوں کی اشاعت اور ان حضرات کا فیض عام کرنے میں سرگرم و مصروف رہتے سے ارشاد فرمایا کہ عزیز الاقتباس فی فضائل اخبار الناس حضرت مولانا شاہ عبدالعزیز رح کی چھوٹی سی کتاب ہے کتاب کیا گوہر نایاب ہے۔ اس میں شاہ صاحب نے وہ حدیثیں جمع کی ہیں جو خلفائے اربعہ کے فضائل میں مروی ہیں آپ کے تلمیذ خاص حضرت مولانا مرزا حسن علی صاحب محدث لکھنوی نے فارسی زبان میں ترجمہ کیا ہے گویا نور علی نور بنا دیا ہے

۱۔ ظہیر الدین سید احمد نلبیہ شاہ رفیع الدین نے عزیز الاقتباس سب سے پہلے ۱۹۰۴ء

میں مطبع احمدی دہلی سے شایع کیا تھا وہی نسخہ دوبارہ شائع کیا جا رہا ہے۔

مگر چونکہ اس زمانے میں لوگوں کو فارسی زبان کا بہت کم خیال ہے اور لوگوں کو
 نفع اٹھانا محال ہے اگر روزمرہ کی صاف اردو میں ترجمہ ہو جائے تو ہر شخص
 کو نفع پہنچے لہذا مولوی صاحب موصوف کا فرمانا قبول کیا اور شاہ صاحب
 کتاب کی خدمت اپنے لئے باعث خیر و برکت سمجھ کر ترجمہ شروع کیا اور تشریح
 مطالب کے متعلق حسب ضرورت موقع موقع پر اور مضامین اضافہ کئے
 جو خط لکھیں کہ نیچے لکھ دیئے جس سے یہ رسالہ عام دیکھنے والوں اور غیر
 طالب علموں اور واعظوں کے لئے زیادہ کارآمد ہو گیا۔ اللہ تعالیٰ حضرت
 شاہ عبدالعزیز رحمۃ اللہ علیہ کو جزائے خیر عطا فرمائے اور ان کے تصدیق
 میں مترجم مسکین کی مغفرت فرمائے آمین یا رب العالمین

(نظام الدین کیرانوی)

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

تمام تعریف خدا کے لئے ہے اور درود سلام حضرت رسول کریم
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر ان کے آل اور اصحاب کرام سب پر ہووے شیخ
امام علامہ افضل المتاخرین مسند وقت شیخ عبدالغزیزہ عمری دہلوی رحمۃ اللہ
علیہ نے فرمایا۔

خلفائے اربعہ کے فضائل

شیخین

أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ سَيِّدَا أَهْلِ الْبَيْتِ أَهْلُ الْجَنَّةِ مِنَ الْكَائِنِينَ وَالْآخِرِينَ
إِلَّا النَّبِيِّينَ وَالْمُرْسَلِينَ — مرادہ احمد والترمذی — ابوبکر و عمر
نبیوں اور رسولوں کے سوا اہل جنت کے اگلے پچھلے تمام درمیانی عمر کے
لوگوں کے سردار ہیں اور مسند احمد کی روایت میں کہول الجنۃ و شاہا دارو
ہوا ہے یعنی جنت کے درمیانی عمر کے اور جوانوں کے سردار ہیں۔

فائدہ

یہ حدیث دلالت کرتی ہے کہ حضرت ابوبکر رحمہ و حضرت عمر رحمہ پیغمبر
خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بعد تمام امت سے افضل ہیں اور
یہی قرآن و احادیث کثیرہ و اقوال صحابہ رحمہ و تابعین کے مطابق ہے اور
اسی پر اہل سنت و جماعت کا اجماع ہے جس نے اس کے خلاف کیا وہ درجہ

اعتبار سے ماقطع ہے کیونکہ نفوس اور اجماع کے مخالف ہے لہ

حضرت عثمان

عُثْمَانُ ابْنُ عَفَّانَ دَلِيٌّ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ رَوَاهُ ابُو يَعْلَى

عثمان ابن عفان دنیا اور آخرت میں میرے دوست ہیں اس کو ابو یعلیٰ نے

حضرت علی

روایت کیا یا علیؑ اَنْتَ اَخِي فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ

اے علیؑ تو دنیا و آخرت میں میرا بھائی ہے، اس کو ترمذی نے روایت کیا

لے یہ حدیث جو ترمذی نے روایت کی ہے انس سے مروی ہے نیز ترمذی نے طریقہ علی

بن حسین سے اخراج کیا ہے وہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے روایت کرتے ہیں۔ قال کننت

مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم از طلوع ابوبکرؓ و عمرؓ فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہذا ان سید کہول

ال ائمتہ من الاولین والآخرین الا البین والمرسلین یا علی لا تتخبر بما یحضرہ علیؑ فرماتے ہیں کہ میں

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ہمراہ تھا کہ ابوبکرؓ و عمرؓ نے نظر آئے آنحضرتؐ نے ارشاد فرمایا کہ یہ دونوں

انبیاء مرسلین کے علاوہ تمام دنیا میں عمر کے لوگوں کے جنت کے سردار ہیں اے علیؑ دیکھنا ان کو اطلاع

نہ کرتا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایسا فرمایا ہے تاکہ حبیب میں نہ گرفتار ہو جائیں، نیز حارث اعور

نشاگر حضرت علیؑ سے بھی اسی طرح مرئی ہے۔ ترمذی ابن ماجہ دونوں میں موجود ہے۔ غرض یہ حدیث

علیؑ سے بطریق مختلف متعددہ ثابت ہوئی ہے حضرت علیؑ اپنے منہ سے شیخی کی فضیلت بیان فرماتے ہیں

ایک جگہ ان ہی سے منقول ہے کہ من فضلی علی ابی بکر و عمر فجلدۃ احدی المفتری یعنی جو مجھ کو ابوبکرؓ

و عمرؓ پر فضیلت دے گا میں اس کو مفتری کی حد لگاؤں گا۔ سبحان اللہ صحابہؓ آپس میں کس قدر

محبت رکھتے تھے اور کس درجہ حفظ مراتب کا خیال تھا۔ محمد نظام الدین کیرانوی

لے ابوبکرؓ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم چند اولو الغرم مہاجرین میں تشریف رکھتے تھے آپؐ نے فرمایا

(حاشیہ اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمادیں)

أَبُو بَكْرٍ مَتَّى وَأَنَا مِنْهُ وَأَبُو بَكْرٍ أَخِي فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ - رواه
 الفردوس الديلمی۔ ابو بکر رضی اللہ عنہ سے اور میں ان سے ہوں اور ابو بکر رضی
 اللہ عنہ اور آخرت میں میرے بھائی ہیں۔ اس کو فردوس دیلمی نے روایت کیا اور یہ
 ابو بکر رضی اللہ عنہ کے قریب بمنزلت کمال اتحاد و اہم تکلفی، معاملات و انبساط کی مقتضات
 حضرت کی طرف ایک کنایہ ہے۔ اِنَّ اللّٰهَ تَعَالٰی جَعَلَ الْحَقَّ عَلٰی لِسَانِ
 عُمَرَ وَقَلْبِهِ رواه الترمذی و احمد بے شک اللہ تعالیٰ نے حق کو عمر رضی اللہ عنہ کی

لے اسی طرح حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے باب میں فرمایا کہ مَا أَنتَ مَتَّى وَأَنَا مِنْكَ يَعْنِي
 تو مجھ سے اور میں تجھ سے ہوں اس میں کوئی تعارض نہیں کیونکہ یہ احادیث فضائل پر
 دلالت کرتی ہیں اور فضائل امور اضافہ ہیں امور اضافہ میں تعارض نہیں ہوتا۔ حضرت
 ابو بکر رضی اللہ عنہ کی نسبت اور اعتبار سے فرمایا اور حضرت علی کی نسبت اور اعتبار سے فرمایا عرض
 کہ اسی چاروں خلیفہ کرم اللہ وجہہ میں کسی کو کسی اعتبار سے فضیلت حاصل ہے اور کسی کو
 اعتبار سے اصحابی کا لُجُوم بِأَيُّهِمْ اِقْتَدَابُهُمْ اِهْتَدَابُهُمْ -

بَقِيَّةُ حَاشِيَةِ صَفْحَةِ ۸۳

کہ ہر شخص اپنے کفو کی طرف اٹھ چلے اور آپ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی طرف چلے اور ان سے
 معاف کیا اور حضرت طلحہ رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ ہر نبی کا جنت میں اس کی امت میں سے ایک رفیق ہوگا
 اور میرا رفیق جنت میں عثمان غنی رضی اللہ عنہ قریش میں سے ہیں ان کی نانی بیضا بنت حضرت
 عبدالطلب بھینس جو آپ کے پھوپھی ہوئی ہیں و نظام العین کیرانوی

زبان اور دل پر کر دیا۔ اس کو ترمذی اور احمد نے روایت کیا ہے اور اسی کے

مطابق چھپس احکام شریعہ میں جن میں آپ کی رائے وحی کے مطابق ہوئی۔

منجملہ ان کے چند آیات ہیں جیسے آیتہ فدا و حجاب اور مقام ابراہیم کو مصلیٰ بنانا

وغیرہ یہ سب باتیں حضرت عمرؓ کے قول کے موافق نازل ہوئیں کتبہ حادثہ

میں اس کی توضیح ہے۔ عُمَانُ اَحْيَا اُمَّتِي وَ اَكْرَمَهَا۔ مرادہ ابو نعیم

عثمان میری امت میں سب سے زیادہ حیا دار اور سخی ہیں اس کو ابو نعیم نے

بعض روایت میں "جعل" کی جگہ "وضع" آیا ہے یعنی "وضع الحق" اور ترمذی میں یہ روایت ابن عمرؓ

سے مروی ہے ابو داؤد اور حاکم، ابو ذرؓ سے روایت کرتے ہیں اور ابو عمر اسنجاہ کتاب کا نام ہے

میں اور یقینی دلائل النبوت میں حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے روایت کرتے ہیں "کنا لا نبعد ان

السکنة علی لسان عمر حضرت علی کرم اللہ وجہہ فرماتے ہیں کہ ہم اس بات کو کچھ عجیب نہیں سمجھا کرتے

کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی زبان پر امر علی بول رہا ہے یعنی ہمارے خیال میں یہ بات نذر حق

کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی زبان لسان الغیب کی ترجمان ہے۔

۱۔ قصہ یہ ہوا کہ جب جنگ بدر سے مشرکین پکڑے آئے تو اس میں مشورہ ہوا کہ ان کو قتل کیا جائے

یا فدیہ لے کر چھوڑ دیا جائے۔ اول ابو بکر صدیقؓ سے رائے لی گئی ان کی رائے فدیہ لینے کی ہوئی اور

قتل مناسب نہ سمجھا گیا اور حضرت عمرؓ حضرت سعدؓ کی رائے قتل کی طرف مائل ہوئی کیونکہ ان میں

بہادر لوگ گرفتار ہو کر آئے تھے فدیہ لیکر چھوڑ دینا ان کا قرین مصلحت نہ ہوا۔ آپس میں اسی طرح

رائیں مختلف ہوئیں اور جبریلؑ اختیار دے گئے جو چاہو کہ حضرت رسالتؐ نے حضرت ابو بکرؓ

کی رائے سے اتفاق کیا اور فدیہ لیکر چھوڑ دیا۔ اب شبہ یہ ہوتا ہے کہ جب مخالفین کا خیابار ہو

گیا کہ جو چاہو کہ عتاب کیوں نازل ہوا۔ اس کا جواب یہ ہوا کہ خیابار کبھی اباحت ہوتا ہے اور

انتہا اور آزمائش کے وقت خیابار کی صورت پیدا ہو جاتی ہے۔ یہ خیابار اسی قسم کا تھا۔ یعنی انتہا

کے طور پر تھا مگر چونکہ مسلمانوں کو تنگی پیش آ رہی تھی اس لئے آپ نے فدیہ اختیار فرمایا اور انتہا کا

روایت کیا۔

بقیہ حاشیہ صفحہ ۸۵

خطرہ قلب مبارک میں نہ گذرا۔ حالانکہ حضرت عمرؓ کی رائے عند اللہ محبوب تھی کہ دین میں سخت ہونا چاہیے
ان کا نقل ہی بہتر ہے۔ لہٰذا بخاری و مسلم میں حضرت عمرؓ سے مروی ہے کہ قال و انفت ربی فی ثلث
فی مقام ابراہیم و فی الحجاب و فی اساری بدر یعنی میری رائے تین باتوں میں میرے رب کے موافق رہی متقا
ابراہیم کے مصطفیٰ بنانے میں اور حجاب کے بارے میں، اور بدر کے قیدیوں کی نسبت۔ بدر کے قیدیوں کا حال
گذر چکا۔ مقام ابراہیم کے مصطفیٰ بنانے کی صورت یہ ہے حضرت عمرؓ فرماتے ہیں کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں عرض کیا ”یا رسول اللہ لو اتخذت من مقام ابراہیم مصطفیٰ“ اس کی جملہ
محذوف ہے۔ یعنی اگر آپ مقام ابراہیم کو مصطفیٰ بنالیں تو بہتر ہے یعنی مقام ابراہیم میں دو رکعت
طواف کی پڑھا کریں۔ چنانچہ یہ آیت نازل ہو گئی ”لو اتخذنا من مقام ابراہیم مصطفیٰ۔ یعنی بنالو
مقام ابراہیم کو مصطفیٰ اور حجاب کی یہ صورت ہوئی کہ حضرت عمرؓ نے ازواج مطہرات کو پردہ
کے لئے فرمایا تو حضرت زینبؓ نے جواب دیا کہ و انک علیٰ یا ابن الخطاب والوحی نزل فی
بیوتنا، یعنی اسے ابن خطاب تم ہم کو پردہ کا حکم کرتے ہو حالانکہ وحی ہمارے گھر میں اترتی ہے
یعنی اگر پردہ بہتر ہوتا تو اللہ تعالیٰ اپنے پیغمبر پر ضرور حکم پردہ کا بھیجتا مگر اس نے یہ کہ تم کو یہ منصب حاصل نہیں
کہ ہم کو پردہ کا حکم کرو۔ جب یہ قصہ پیش آیا تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی ”و اذا سالتمہن
متاعا فاسلوھن و دن الحجاب“ یعنی اگر تم کو کوئی شے مانگی ہو اگر سے تو پردے کے پیچھے کھڑی ہو کر مانگا
کر دے سائے نہ آیا کرو۔ اگر کوئی یہ شبہ کرے کہ بخاری و مسلم کی حدیث میں تین باتوں میں موافقت آئی ہے
اور یہ کتاب میں چھپیں احکام کی تصریح گذر چکی ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ بخاری و مسلم کی حدیث میں
کوئی کلمہ محض پر دلالت نہیں کرتا اور بعد اقل اکثری نفی نہیں کیا کرتا۔ چنانچہ کتابوں میں مصرح ہے
(محمد نظام الدین کیرانوی)

یَا مَلِیْکُ اَنْتَ مَعْنٰی بِنَزْلِهِ هَارُوْنُ مِنْ مُوسٰی اِذَا اَنْتَا لَا یَنْبِیْ کَعِیْدِیْ سَیِّدَاہِ وَسَلَامُ وَاللّٰہُ رَحْمٰنٌ
 اے علیؑ تم میرے لئے ایسے ہو جیسے موسیٰ کے لئے ہارونؑ تھے مگر میرے بعد کوئی نبی نہیں
 اس کو مسلم نے روایت کیا مطلب یہ ہے کہ درجہ انوٹ اور قرب منزلت اور کمال اتحاد اور

لے اور بخاری کی روایت میں یہ لفظ آئے ہیں کہ «اما رضی عنہ» ان تکون معی بمنزلہ ہارون من موسیٰ «کیا
 تو تو راضی نہیں کہ ہو جائے مجھ سے بمنزلہ ہارون کے موسیٰ سے یعنی جیسے موسیٰ ہارون کو اپنی
 جگہ چھوڑ کر طور پر گئے تھے ایسے ہی تجھ کو مدینہ میں اہل و عیال پر چھوڑ جائیں، اس کا قصہ یہ ہوا کہ جب
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے غزوہ تبوک کا ارادہ فرمایا تو خیال ہوا کہ مدینہ میں اہل و عیال کی نگرانی
 کون کرے اور سفر دور دراز کا ہے چونکہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نسبت اور صحابہؓ کے قرابت قریبہ
 رکھتے تھے۔ آپ نے ان سے ارشاد فرمایا کہ تم مکان ہی پر رہو اس پر حضرت علی رضی اللہ عنہ نے افسردہ
 خاطر ہو کر عرض کیا کہ کیا مجھ کو عورتوں اور بچوں پر چھوڑے جاتے ہو، مطلب یہ تھا کہ کیا میں
 جہاد پر چلوں یہیں پر رہوں۔ آپ نے ان سے تسلی اور تشفی کے طور پر فرمایا کہ «افسردہ کیوں ہوتے
 ہو دیکھو موسیٰ علیہ السلام جب طور پر گئے تو ہارونؑ کو اپنی جگہ چھوڑ گئے میں تم کو تمام گھر بار پر
 چھوڑے جاتا ہوں۔ اس پر حضرت علیؑ خاموش ہو گئے اور وہیں ٹھہر گئے حضرات شیعہ اس سے
 حضرت علیؑ کی خلافت پر استدلال کرتے ہیں حالانکہ یہ محض پورا اور پورا استحلال ہے خلافت کا
 اس سے کیا تعلق ہے۔ قاعدہ کی بات ہے کہ عیال و اطفال کی حفاظت پر اس شخص کو چھوڑا جاتا
 ہے جو قرابت قریبہ رکھتا ہے۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے چچا
 نداد بھائی ہیں۔ اس لئے انہی کو پسند فرمایا کہ خانگی ضرورت سے پوری طرح تکفل ہو جائیں گے غلام و انیس
 مستورات کا معاملہ تھا کیونکہ تمام مجاہدین آپ کے ساتھ جانے کو تیار ہیں اگرچہ سچے سے کوئی غنیمت آجائے
 تو ظاہر ہے کہ کوئی ایسا شخص محافظ ہونا چاہیے جو حرم محترم سے تسبیح قرابت رکھتا ہو کہ اپنے ننگے ناموں کے
 خیال سے ان پر پانچ نہ آنے دے یہ سب باتیں قرابت اور رشتہ داری سے تعلق رکھتی ہیں اس کو خلافت

تکلفی اور اختلاط جو مارون کو موسیٰ کے ساتھ تھا۔ وہ سب تم کو میرے ساتھ

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۸۸) خلافت حرمہ کہئے تو خلافت عائشہ زعمہ و فیہا سے کیا علائقہ نص گھر کی حفاظت سے
 جمیع مسائل میں خلافت پر استدلال کیونکر ہو سکتا ہے دوسری بات یہ ہے کہ یہ استدلال بھی بعد کے لوگوں کی
 بلند پرستی خیال کا نتیجہ ہے ورنہ خود حضرت علیؑ پچاروں نے کبھی یہ دعویٰ نہیں کیا کہ میری نسبت رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فرمایا تھا لہذا خلافت مجھ کو پہنچتی ہے وہ تو اہل زبان تھے جو کچھ سان دہی
 ترجمان سے نکلتا تھا اس کو خوب سمجھتے تھے اگر اس میں کوئی لفظ خلافت کی طرف اشارہ کرتا تو ضرور ظاہر
 فرماتے کیونکہ بر تقدیر عدم اظہار کتمان حق لازم آتا تھا حضرت علیؑ کرم اللہ وجہہ کتمان حق کیوں فرماتے
 مگر وہ جانتے تھے کہ واقعی گھر پر گھر کا آدمی رہنا چاہیئے اور یہی آپ کا منشا تھا اسلئے ایسے دعوے حضرت
 علیؑ کی زبان پر نہ آئے الا انہ لابی بعدی بخاری کی روایت میں تو موجود نہیں، مسلم کی روایت میں ہے
 یہ بھی اپنے بنا پر تشفی اور غایت کرم فرمایا کہ یہ آزمودہ خاطر نہ ہوں۔ کیونکہ یہاں در تھے غازی تھے، دلاور
 تھے جنگ سے رہ جانے کا سخت ملال تھا۔ آپ نے بھی حد سے زیادہ تشفی کے الفاظ فرمادیئے کہ
 میں کیا کہوں میرے بعد نبوت نہیں دہرے میں تو وہ بھی تم کو دیدوں۔ جیسے کہہ دیتے ہیں کہ میں تم کو جان
 تک دیدوں سلطنت بخش دوں۔ مطلب یہ ہے کہ میں تم سے غایت درجہ خوش اور تمہارے لئے جان و
 مال سے موجود ہوں جب میری خوشی اس میں ہے کہ تم یہاں رہ جاؤ تو کیا تم میری خوشی پسند نہیں
 کرتے، اگر یہ بات نہیں تو ہم پوچھتے ہیں کہ یہی مضمون حضرت عمرؓ کے بارے میں بھی آیا ہے بلکہ اس
 سے صاف الفاظ ہیں کہ ”لو کان بعدی نبی لکان عمر“ اگر میرے بعد نبی ہوتا تو عمرؓ ہوتا کہنے صریح الفاظ
 ہیں چاہیئے تھا حضرت عمرؓ سے آگے بڑھ کر خلافت کا دعویٰ کرتے مگر نہیں وہ جانتے تھے کہ یہ غایت
 الطاف کی باتیں ہیں یا یوں کہئے کہ حضرت علیؑ یا حضرت عمرؓ یا اود جس کے لئے ایسے الفاظ فرمائے وہ ان
 کی لیاقت اور استعداد کا اظہار ہوتا تھا کہ یہ لوگ اس قابلیت اور لیاقت کے آدمی ہیں چنانچہ آپ کے بعد ہر
 ایک یکے بعد دیگرے خلیفہ ہوا۔ اور یہ مرزہ لیاقت اور استعداد آپ اپنی امت کے ہر عالم کے
 کے حق میں فرماتے ہیں۔ چہ جائیکہ اصحاب رضوان کو تو ہر طرح کی فضیلت ہے اور فرض کہہ اس

حاصل ہے ہاں اتنی بات البتہ ہے کہ میرے بعد کوئی نبی نہیں ہوگا۔ یہ حدیث حضرت
امیر رضی اللہ عنہ کی غلو منزلت میں ہے۔

رقیقہ عاشیہ صفحہ ۸۸) حدیث سے خلافت بھی ثابت ہوئی تو ہم کہتے ہیں ”بعثی“ کا لفظ اس میں بھی ہے اور
اس میں بھی حضرت عمرؓ کے بارے میں ہے اب ایک سے کم بعد اور دوسرے سے زیادہ بعد مراد لیا جائے
اس کے لئے قرینہ اور دلیل کی ضرورت و رتہ مطلب فوت اور اس حدیث سے یہ مراد لینا کہ ہر منزلت ہارون
موسیٰ کے ساتھ رکھتے تھے وہ سب حضرت علیؓ کو آپ کے ساتھ حاصل تھے ہم پوچھتے ہیں کہ استیعاب پر کونسا
لفظ دلالت کرتا ہے بلکہ ظاہر ہی منزلت ہے کہ جیسے موسیٰ ہارون کو بنی اسرائیل پر چھوڑ گئے تھے آنحضرت
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم حضرت علیؓ کو مکان پر چھوڑ گئے تھے۔ جیسے ہارون کو موسیٰؑ کے ساتھ تعلقات تھے
یہ ضرور رہیں کہ ہر شے اور ہر بات میں مناسبت ہو اگرے تو اتنی مناسبتیں کیا کم ہیں کہ حضرت علیؓ آپ
کے بیٹائی تھے آپ سے بے تکلف تھے آپ ان کو اپنے بعد مکان پر چھوڑ گئے جیسے ہارون کو موسیٰؑ
کیساتھ تعلقات تھے۔ اور اگر اب بھی خلافت ہی کا راگ لگایا جائے تو ہم یہ وجوہ بہ سبیل احتمال پیش
کرتے ہیں تو اب جو شخص خلافت کا مدعی ہو یا ان تمام احتمالات کو اٹھائے یا اپنے دعوے کے موافق
تصریح دکھائے اور اگر کہا جائے ”الا انہ لاینبی بعثی“ سے نکلتا ہے کہ سوائے منزلت نبوت کے اور
تمام مراتب میں علیؓ ہارون جیسے تھے لہذا خلافت ثابت ہوئی تو ہم کہتے ہیں کہ جمیع منازل میں منزل
نبوت بھی داخل ہے جب منزلت نبوت کا استثناء تو عام مخصوص البعض ہو گیا تو عام مخصوص البعض کب
واجب العمل ہو تا ہے مگر ظنی ہوتا ہے چنانچہ کتب حدیث میں اس کی تصریح موجود ہے۔ علاوہ انہی نفس
خلافت میں کس کا انکار ہے البتہ ترتیب خلافت میں کلام ہے سوال یہ ہے کہ حضرت کی وفات شریف
کے بعد خلافت کا حق کس کو حاصل ہے اس میں ہم بعد ائے بندہ کہتے ہیں کہ ابو بکرؓ صلی اللہ علیہ وسلم
وہ غلیظ اول تھے اور میرے چنانچہ کتب حدیث اس امر کی پوری مثالیں ہیں اور بیحد کتابوں میں تصریح ہے

ابو بکر

أَبُو بَكْرٍ صَارَ حَبِيبِي وَمَوْلَايَ فِي الْغَارِ سَدًّا وَوَحْلًا خَوْضَةً إِلَّا خَوْضَةً

اچھی بیکر دواہ عبد اللہ بن احمد۔ ابو بکر میرا پارہ ہے (اور یہ لقب ان کو اللہ تعالیٰ نے کلام مجید عنایت فرمایا، اور میرا مولیٰ غار ہے سب کھڑکیاں جو سچی ہیں) بند کر دو مگر ابو بکر رضی کی رہنے دو اس کو عبد اللہ بن احمد نے روایت کیا۔ اس میں آپ کی طرف اشارہ ہے۔

لہ قال اللہ تعالیٰ۔ اذ یقول لصاحبه لا تحزن ان اللہ معنا۔ اس میں ابو بکر رضی کو صاحب فرمایا۔

بقیہ حاشیہ صفحہ ۸۹
کہ بعض بعض باتوں میں محض اجتہادی امور پر حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے تعارض کیا اور توبہ نہ جنگ و جدل پہنچی، جو بات اپنے نزدیک ٹھیک معلوم ہوئی، اس کے پیرو ہوئے گو سب معاملہ اللہ فی اللہ ہی تھا مگر جو بات اپنے عند میں محقق معلوم ہوئی اس کے خلاف پر توبہ بقتال پہنچی۔ خلافت اتنا بڑا عظیم الشان امر اس پر حضرت علی رضی نے کبھی حضرت ابو بکر رضی یا عمر رضی یا عثمان رضی سے مقابلہ نہ کیا اگر خلافت واقعی ان کا حق تھا تو اپنے حق پر تعرض کرنا ضرور تھا۔ پھر کیا وجہ تھی کہ کبھی اس طرف اشارہ نہ ہوا، چنانچہ دیکھئے کہ اگر تھوڑی دیر کو یہ بھی مان لیا جائے کہ خلافت حضرت علی رضی کا حق تھا اور حضرت ابو بکر رضی خلیفہ برحق نہ تھے تو ظاہر بات ہے کہ ان کا جہاد بھی درست نہ ہوگا۔ کیونکہ خلیفہ نہ ٹھہرے اور جب جہاد درست نہ ہوا تو جو اشیاء مال غنیمت میں آئیں وہ کسی کو یعنی جائز نہ ہوئیں۔ اب ہم سوال کرتے ہیں کہ عہد بن خنیفہ کس سے پیدا ہوئے، حضرت علی رضی کے صلب اور خنیفہ کے پیٹ سے پیدا ہوئے اور حضرت ابو بکر رضی کے زمانہ خلافت میں خنیفہ جہاد میں گرفتار ہو کر آئیں تھیں اور حضرت علی رضی کو دے دی گئی تھیں اگر ابو بکر رضی کا جہاد اور ان کی خلافت برحق اور مسلم تھیں تو خنیفہ سے حضرت علی رضی کو صحبت کرنا کیونکر جائز ہو سکتا ہے۔

إِنِّي لَا أَظُنُّ إِلَى شَيْءٍ طَيِّبٍ إِلَّا لَيْسَ وَالْبُحْبُوحُ قَدْ فَرَّ وَأَمِنْ عُمَرُو بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْقَوْمِيَّةِ

میں شیا طیبین انس و جن کو دیکھتا ہوں کہ عمر فارق کے سامنے سے بھاگ جاتے ہیں اس کو ترمذی نے روایت کیا۔ اور اس کا سبب یہ تھا کہ حضرت عمر فارق رسول کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی صوفت بھلائیے تھے جیسے کہ ابو بکرؓ و عثمانؓ آپ کی صورت جمالید اور حضرت علیؓ حضرت عمرؓ کے ہمزگ تھے
 اِنَّ اَمْتَدَا هَذِهِ الْاُمَّةَ بَعْدَ بَيْنِهَا حَيَاءُ عُثْمَانُ رَوَاهُ ابُو نَعِيْمٍ - نبی کے بعد اس امت میں سب سے زیادہ حضرت عثمانؓ حیادار ہیں۔

اَنَا خَارُ الْحَكَمَةِ وَعَلِيٌّ بَابُهَا - رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ - میں حکمت کا گھر ہوں اور علیؓ اس کا دروازہ ہے اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے۔

اَنْتَ حَقِيقُ اللهِ مِنَ النَّاسِ قَالَ رَاَيْتُ بَكْرًا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ اَبُو نَعِيْمٍ نے حضرت ابو بکرؓ کی نسبت فرمایا کہ تو خدا کا آزاد کیا ہوا دوزخ کی آگ سے ہے اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے۔

اَلْحَقُّ بَعْدِي مَعَ عُمَرُو بْنِ الْخَطَّابِ حَبِثُ كَانُ رَوَاهُ الْحَكِيمُ التِّرْمِذِيُّ حق میرے بعد عمر بن الخطاب کے ساتھ ہے جہاں وہ ہو اس کو حکیم ترمذی نے روایت کیا۔ عُثْمَانُ اَمْرٌ كَلْتُوْمٌ اَلَا رُبُوْحِي مِّنَ الْعَمَاءِ رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ میں نے عثمانؓ کا نکاح ام کلثوم سے نہیں کیا مگر سبب سے وہی آسمانی

لہ ایک روایت میں انا مدینۃ العلم وعلی بابہا ایسا ہے یعنی میں علم شہر ہوں اور علیؓ اس کا دروازہ ہے۔ مسعب زبیر کہتے ہیں کہ ابو بکرؓ کو عقیق کہنے کی وجہ یہ ہے کہ ان کے نسب میں کوئی ایسی بات نہ تھی کہ کوئی عقیب تھا اور لیث بن سعد اور ایک جانت کا قول ہے کہ ان کے جمال کی وجہ سے ان کو عقیق کہتے ہیں۔

ر نظام الدین کبر انوی

کے دینی ام کلثوم کا نکاح حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے وحی کے حکم سے ہوا، اس کو
 طرانی نے روایت کیا۔ اَنَّ اللّٰهَ اَمَرَني اَنْ اُنْزِلَ عَلَيَّ فَاُطِيعَهُ مِنْ عَلَيٍّ - رواه الطبرانی
 اللہ تعالیٰ نے مجھے کو فرمایا کہ میں فاطمہؓ کا نکاح علیؓ رضی اللہ عنہ سے کروں اس کو طرانی نے تصدیق
 ابو بکر کیا اَمَّنَ النَّاسِ عَلَيَّ فِي مَالِهِ وَصُحْبَتِهِ اَبُو بَكْرٍ وَكَوْنْتُ مُتَّخِذًا خَلِيلًا لَا تَخْذُلُ
 اَبَا بَكْرٍ خَلِيلًا وَلَكِنْ اُخُوَّةٌ اَلَا سَلَامٌ رَّوَاهُ مُسْلِمٌ مجھ پر سب سے زیادہ
 احسان کرنے والا اپنے مال اور صحبت میں ابو بکرؓ ہے اگر میں کسی کو اپنا جانی دوست
 بناتا کہ ایک روح دو قالب کا حکم رکھتا، اور ہر امر میں مرجح کا رہتا۔ اور
 صحیحین کی ایک روایت میں غیر ربی اتنا لفظ اور زیادہ ہے یعنی سوائے اپنے
 پروردگار کے، تو ابو بکرؓ کو بناتا لیکن اسلام افضل ہے اس کو مسلم نے روایت کیا
 اور چونکہ یہ مرتبہ خدائے تعالیٰ کے ساتھ مخصوص ہے لہذا اپنے بہ نسبت حضرت
 صدیقؓ رضی اللہ عنہ کے وقت فرمایا۔ اور حدیث کی بعض روایتوں میں آیا ہے۔ کہ ابو بکرؓ
 صدیقؓ رضی اللہ عنہ کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی وفات سے پہلے جناب رسالت
 کا یہ مرتبہ غلت حاصل ہو گیا اور مرتبہ غلت سے وہ مرتبہ مراد ہے جو مرتبہ قرب اور

اس حدیث سے بعض لوگوں نے استدلال کیا ہے کہ درجہ غلت درجہ محبت سے ارفع ہے اور چونکہ
 غلت جو صفت حضرت ابراہیم خلیل اللہ کی ہے اور محبت صفت حضرت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی۔
 لہذا ابراہیم خلیل اللہ آنحضرت سے افضل ہوئے حالانکہ یہ خلاف واقع ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ آنحضرت
 صلعم صفت غلت اور محبت دونوں کے جامع ہیں۔ چنانچہ مسلم نے ابن سعد سے روایت کی ہے کہ آپ
 نے فرمایا: "وَإِذَا اتَّخَذَ اللّٰهُ صَاحِبًا لِّمَنْ خَلَقَ لَاحِقًا" لہذا آپ افضل ہوئے نیز قاضی عیاضؒ نے شفا میں تصریح
 کی ہے کہ درجہ محبت درجہ غلت سے ارفع ہے نیز محبت ثقات قلب میں ہوتی ہے نہ غلت لہذا محبت
 کا درجہ زیادہ ہے

(محمد نظام الدین کیرانوی)

منزلت اور اتھاویں بشر کی انتہا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا برتاؤ

جو صدیق اکبرؓ کے ساتھ تھا اس سے یہ بات پورے طور پر واضح ہے جس کا

جی چاہے کتب احادیث و سیر میں دیکھ لے۔ اَنَّ اللّٰهَ تَعَالٰی بَاہِیْ بِمَلَاٰئِکَتِہِ

یَوْمَ عَرَفَہٗ وَبَاہِیْ بِعُمَرِ بْنِ الْخَطَّابِ خَاصَّہٗ وَصَافِیْ السَّمَاءِ مَلَکُ

الْاَرْضِ وَیَوْمَ عَرَفَہٗ وَصَافِیْ الْاَرْضِ شَیْطَانٌ اِلَّا وَہُوَ یُضَرِّہُمْ عُمَرُ

وماہ ابن عساکر رحمہ اللہ تعالیٰ عرفہ کے دن عموماً اپنے ملائکہ پر فخر کرتا ہے اور

عمر بن الخطابؓ پر خصوصاً اور یہ میا بات عرفہ میں حاجیوں کے حاضر ہونے کی

وجہ سے ہے۔ اور آسمان میں کوئی فرشتہ ایسا نہیں جو عمرؓ کی توقیر نہ کرتا ہو

اور زمین میں کوئی شیطان ایسا نہیں جو عمرؓ سے نہ بھاگتا ہو۔ اس کو ابن عساکر

نے روایت کیا ہے۔ بِحُلِّ نَبِیِّ رَحِیْمٍ فِی الْجَنَّةِ وَرَفِیقِیْ فِیْہَا عُثْمَانُ رَوَاہُ

الترمذی۔ ہر نبی کا جنت میں ایک رفیق ہے اور جنت میں میرا رفیق عثمانؓ ہے

اس کو ترمذی نے روایت کیا۔

مَنْ کُنْتُ وَلِیًّا فَعَلِیْ وَلِیُّہٗ رَوَاہُ اَحْمَدُ التِّرْمِذِیُّ جِس کا ولی و

مددگار میں ہوں اس کا ولی و مددگار علیؓ رہے اس کو احمد الترمذی نے

روایت کیا۔

اَنَّ اللّٰهَ تَعَالٰی یَلْمِزُکُمْ فَوْقَ سَمَائِہِ اِنَّ یَخْطَاہُ الْوُیُکِرُ الْمُتَدَلِّیْنَ فِی الْاَرْضِ۔ رَوَاہُ

الحارث و الطبرانی رحمہما اللہ تعالیٰ اپنے آسمان پر اس بات کو گمراہ رکھتا ہے کہ الویکر زمین میں منسوب بخلا

ہو اس کو حارث اور طبرانی نے اپنی سند میں روایت کیا

لَمَّا اسْلَمَ عُمَرُ اسَافِیْ جُبْرِیْلُ فَقَالَ اسْتَبْشِرَا هَلِ السَّمَاءُ بِسَاسِلَہِ

م

عمر وادہ الحاکم جب عمر رضی اللہ عنہ سے پاس جبریلی آئے اور کہا کہ عمر رضی اللہ عنہ کے اسلام سے فرشتے خوش ہوئے اس کو حاکم نے روایت کیا۔

مَحْمَدُ بْنُ كَيْدٍ خَلَقَ بِشَفَاعَةِ عُثْمَانَ سَبْعُونَ أَلْفًا قَدْ اسْتَوْجَبُوا النَّارَ لِحُجَّتِهِ بِغَيْرِ حِسَابٍ رواہ ابن عساکر۔ عثمان رضی اللہ عنہ کی شفاعت سے ستر ہزار مستوجب نار بلا حساب جنت میں جائیں گے یعنی ان سے اعمال کا محاسبہ نہ ہوگا، اس کو ابن عساکر نے روایت کیا۔ اور یہ سب صاحب علو منقبت کے اظہار کے لئے ہے۔

صَحْلِيَّ إِنَّ اللَّهَ جَعَلَ ذُرِّيَّةَ كُلِّ نَبِيٍّ فِي صُلْبِهِ وَإِنَّ اللَّهَ جَعَلَ ذُرِّيَّتِي فِي صُلْبِ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ رواہ الطبرانی۔ اللہ تعالیٰ نے ہر نبی کی اولاد اس کی پشت میں قرار دی ہے اور میری اولاد علی بن طالب کی پشت سے اس کو طبرانی نے روایت کیا اور سراسر میں یہ ہے کہ علی بن طالب گویا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی صورت مثالیہ تھے یا عینک مطالعہ ان کی نسبت آنحضرت سے ایسی ہے جیسے فرع کی نسبت اصل ہے یا ظل کی صاحب ظل سے اور یہاں سر مٹنے و انفساد انفسکم راست آتا ہے

شَيْخُنَا اِقْتَدُوا بِاَلَّذِيْنَ مِنْ لَعْبَدِيْ اَبِيْ بَكْرٍ وَعُمَرَاؤُهُمَا حَبِيْلُ اللّٰهِ مَمْدُوْدٌ وَمَنْ تَمَسَكَ بِهٖمَا فَقَدْ تَمَسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى لَا انْفِصَادَ لَهَا رَوٰهُ الطَّبْرَانِيُّ۔ ان دونوں کی اقتداء اور پیروی کرو جو میرے بعد ہیں یعنی ابوبکر رضی اللہ عنہ و عمر رضی اللہ عنہ کہ وہ دونوں اللہ کی عرۃ شدہ رسی ہیں جس نے ان کو پکڑا اس نے حلقہ مضبوط کو پکڑا اس کو انقطاع نہیں ہے اور حبل اللہ دین الہی سے کتاب یہ ہے جیسا کہ قرآن مجید میں اشارہ ہے واعتصموا بحبل اللہ جمیعاً یعنی کہ

اسب ل کر اللہ کی رسی مضبوط پکڑو۔ اور عروۃ الوثقیٰ بھی دین ہی سے کنایہ ہے اس کی طرف بھی قرآن میں اشارہ ہے۔ فَقَدْ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَىٰ اِذْ رِيعِنَا مَلَقَہ مضبوط کے ساتھ تمسک کیا یعنی دین اسلام کے ساتھ۔

ابن عثمان الاوّل من هاجر الى الله يا اهل له بعد لوط۔ رواہ ^{عمر} الطبرانی۔ عثمان ان لوگوں میں سب سے پہلے ہیں جنہوں نے لوط علیہ السلام کے بعد اپنی بیوی کے ساتھ اللہ کی طرف ہجرت کی یعنی اپنی بیوی رقیہ بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ اول ہجرت حضرت عثمانؓ نے کی ہے کو طبرانی نے روایت کیا۔ لَا يَجِبُكَ إِلَّا مَوْمِنٌ وَلَا يَتَعَضُّكَ إِلَّا مُنَافِقٌ قَالَ الْعَسَلِيُّ رواہ الترمذی۔ آپ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کی شان میں فرمایا کہ تجھ کو دوست نہیں رکھتا مگر مومن اور تجھ کو دشمن نہیں سمجھتا مگر منافق یعنی علی رضی اللہ عنہ کی دوستی ایمان کی نشانی اور دشمنی نفاق کی علامت ہے۔

اَنَا اَوَّلُ مَنْ تَنَشَّقُ عَنْهُ الْاَرْضُ ثُمَّ الْبُؤْبُؤُ ثُمَّ اَتَى اَهْلَ الْبَقِيعِ الْاَوَّلِ فَيَحْشَرُونَ مَعِيَ ثُمَّ اُنْظَرُ اَهْلَ مَكَّةَ حَتَّى اُحْشَرَ بَيْنَ الْحَرَمَيْنِ رواہ الترمذی) میں اول ان لوگوں کا ہوں جن سے قیامت کے روز زمین شق ہوگی یعنی قیامت کے روز سب سے پہلے قبر سے میں اٹھوں گا پھر البوکیرہ پھر عمرؓ پھر اہل بقیع کی طرف آؤں گا وہ لوگ میرے پاس جمع ہو گئے اس کے بعد اہل مکہ کا انتظار کروں گا یہاں تک کہ ماہین حرمین ان سے اٹھوں گا اس کو ترمذی نے روایت کیا اور حضرت البوکیرہؓ اور ساتھ عثمانؓ ہوئے کی وجہ تخصیص آپ کے ساتھ ان کا ہم طہیت ہونا اور ان کی فضیلت

اور وجہ فضیلت میں اپنے ساتھ کمال تشبیہ کا ظاہر کرتا ہے۔ اور یہ بات ان کی قبروں سے ظاہر ہے کہ آپ کے پاس اسی ایک حجرے میں بنی ہیں، حکیم خاقانی نے روضہ مبارک کی تعریف میں کیا خوب کہا ہے ۵

بنی حسد محمدی را جولانگہ سرسردی را

پیشش دو خلیفہ رخ نہفتہ جوزا بہکنار شمس خفتہ

ہر سہ شدہ یک نہاد و یک راہ چوں یک الف و دو لام اللہ

آہوئے زمیں و کعبہ نافہ شکرش پسر ابو قحافہ ۶

عَمَّانَ جَاءَ عُمَانُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَلْفٍ دِينَارٍ فِي كَلْبَةٍ

حِينَ جَهَزَ بَيْتَ الْحِصَّةِ فَنَشَرَهَا فِي حَجْرَةِ قَرَايَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَالْأَمْرُ لِمَنْ يَقْلِبُهَا فِي حَجْرَةٍ وَيَقُولُ مَا ضَرَّ عُمَانُ مَا عَمِلَ بَعْدَ الْيَوْمِ

حَرَّتَيْنِ سَرَاوَا أَحْمَدُ - جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حبشہ

یعنی اس لشکر کے لئے جو جنگ تبوک (تبوک ایک شہر ہے حدود شام میں

ماریہ سے سو کہ منزل، کی واسطے نصاریٰ عرب و شام سے لڑنے کو تیار اور مقرر

فرمایا تھا سامان کرنا شروع کیا تو حضرت عثمانؓ ہزار دینار کی بیسی آیتیں

لائے اور آپ کی گود میں الٹ دی۔ راوی کہتا ہے کہ میں نے اس وقت

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو دیکھا کہ آپ ان دیناروں کو اپنی گود

میں الٹ پلٹ کر دیکھتے ہیں اور جانچ کے طور پر اوپر تلے کرتے ہیں اور فرماتے ہیں

کہ عثمانؓ اس کے بعد جو عمل کرے گا اس کو سفر فرمے گا یہ کلام آپ نے دو مرتبہ

فرمایا۔ اس کو احمد نے روایت کیا۔ اس میں حضرت عثمانؓ کا ان اعمال اور

نفقات کی قبولیت کی بشارت ہے جو انہوں نے خدا کی راہ میں کئے گئے ہیں
 جو کچھ انہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے حضور میں اللہ کے واسطے خرچ
 کیا وہ مقبول ہوا اور جو عمل کئے ان میں کسی طرح کا شر یا آپ کو نہیں پہنچ سکتا
 نیز اس سے اشارہ ان مخالفین کے خیالات کا رد ہوتا ہے جو مفسدوں سے
 جھوٹی باتیں سن کر آپ پر طعن و تشنیع کرتے تھے اور یہ کلمہ جامع یعنی صا
 ضو عثمان صا عمل بعد الیوم اس بات پر مبنی ہے کہ ہر چند جناب علیؑ ایسی
 باتوں سے جو مفسد لوگ مشہور کرتے ہیں ہمیں اپنی لیکن عظمت شان کے لحاظ سے
 بالقرن یا تسلیم الی باتیں آپ کی طرف منسوب بھی ہو جائیں تو آپ کو کوئی ضرر
 نہیں پہنچا سکتی۔ چاہیے کہ یہ حق اہلیت کے بارے میں غلو یا آیت تسلیم میں
 مقصود ہیں اور جناب امیر کے بارے میں خصوصاً حدیث۔

اللہم اور الحق بعد حیث دہا پس بخت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 جئنا فیہم علی خرق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یحییہ و یقویہ
 اللہم کا تم یقینی حتی شریعتی علیا۔۔۔ رواہ المسترمذی۔۔۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم نے ایک لشکر میں کی طرف روانہ کیا اس میں حضرت علیؑ سردار بنا کر بھیجے
 گئے تو آپ نے دونوں ہاتھ اٹھائے اور دعا کی کہ اے جیبت تک مجھ کو علیؑ کی
 صورت نہ دکھا دے میری موت نہ بھیجے اس کو ترندی نے مدایت کیا

چونکہ آپ کی وفات شریفینا کا زمانہ قریب تھا اس لئے دوسرا

فراتے تھے کہ علیؑ کے آنے سے پہلے سفر آخرت پیش نہ آجائے۔

الْبُيُوتِ فِي الْجَنَّةِ وَهُمْ فِي الْجَنَّةِ وَهُمْ فِي الْجَنَّةِ وَهُمْ فِي الْجَنَّةِ

ابو بکرؓ جنت میں عمرؓ جنت میں عثمانؓ جنت میں علیؓ جنت میں ہیں۔

حُبُّ ابْنِ بَكْرٍ وَعُمَرُ مِنَ الْإِيمَانِ وَبُغْضُهُمَا كُفْرٌ وَمَنْ سَبَّ
أَصْحَابِي فَقَدْ كَفَرَ اللَّهُ مَنْ حَفِظَنِي فِيهِمْ فَأَنَا أَحْفَظُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ

سہوا کہ ابی بکرؓ عمرؓ۔ ابو بکرؓ و عمرؓ کی دوستی ایمان ہے اور ان کی دشمنی
کفر۔ جو میرے اصحابؓ کو برا کہے اس پر خدا کی لعنت جو شخص ان کے

درمیان مجھ کو یاد رکھے یعنی ان کے درمیان میرا ملاحظہ کرے اور ان

کی صحبت اور خدمت کا حق جو مجھ پر ہے ملحوظ خاطر اور پیش نظر رکھے ان

کے ساتھ تعظیم اور توقیر سے پیش آئے اور طعن و تشنیع اور سب و شتم نہ

کرے تو میں قیامت کے روز اس کی محافظت کروں گا یعنی جب قیامت

کے دن اپنے گناہوں کی مغفرت اور عفو جہانم کا سبب محتاج ہو گا۔ میں

اس کی حفاظت کروں گا۔ اس کو ابن عمرؓ نے روایت کیا۔

أَمَّا ابْنُ مَرْثَى أَبُو بَكْرٍ وَأَشَدُّهُمْ فِي دِينِ اللَّهِ عَمْرُو وَأَخْذُ

مَحْيَا عَثْمَانَ وَأَقْضَاهُمْ عَلَى سَرَّاقَةِ ابْنِ كَعْبَةَ — میری امت

میں امت پر بہت زیادہ جہربان ابو بکرؓ دین الہی میں سخت اور نیز عمرؓ

اور نہایت سچے حیا دار عثمانؓ اور بڑے قاضی علیؓ۔ اس کو ابو یعلیٰ نے

روایت کیا۔

فَأُذِنَ لَهُ : قَضَا كَيْفَ مَعْنَى مَتَّحِينَ يَعْنِي مَدْعَى وَدَعَا عَلَيْهِ كَيْفَ

چکانے اور استحقاق حق و البطل باطل کرنا۔

مَعْنَى شَيْءٍ وَنَبِيٍّ وَنَبِيٍّ وَصَاحِبِيٍّ أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ

شیخین

مَرَقَا ابْنُ عَسَاكِرَ - ہر نبی کے دو وزیہیں اور میرے دو وزیر اور دو یار
ابو بکرؓ و عمرؓ - اس کو ابن عساکر نے روایت کیا۔

عُثْمَانُ مَحْبِبٌ لِّكُلِّ نَفْسٍ مِّنْهُ الْمَلَائِكَةُ مَرَقَا ابْنُ عَسَاكِرَ - عثمانؓ رغبت مند
بہت حیا دار ہیں ان سے فرشتے حیا کرتے ہیں۔ اس کو ابن عساکر نے روایت کیا

مَا أَتَجَسَّسْتُ وَلَكِنْ أَتَجَاوَزْتُ لِعَلِّيْ سَمِعْتُ سَمْعًا مِّنْهُ - آپؐ نے
حضرت علیؓ کے بارے میں فرمایا کہ میں نے ان سے سرگوشی نہیں کی۔ لیکن اللہ
نے سرگوشی کی۔ اس کو ترمذی نے روایت کیا۔

فائدہ: - اس کا قصہ یہ ہوا کہ ایک روز نماز عشا کی پچیس ہو گئی
اور حضرت علیؓ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ کچھ سرگوشی کرتے
رہے یہاں تک کہ بہت رات ہو گئی اس وقت بعض منافقوں نے آپؐ کے
ظہور پر کہا کہ هَلْ يَجُوزُ مَعَ ابْنِ عَسَاكِرَ - یعنی چچا کے بیٹے (علیؓ)
کے ساتھ بہت کانا پھوسی رہی۔ اس کے جواب میں آپؐ نے یہ ارشاد
فرمایا اَمْتَجَسَّسْتُ اَمْ اَمْتَجَاوَزْتُ اور مقصود اس کلام کا یہ ہے کہ میری سرگوشی
بمذہب اللہ کی سرگوشی کے ہے کہ اس کی خوشنودی اور رضا مندی کے مطابق
ہے اور یہ کلام بعینہ خدا کے تعالے کے اس قول کے موافق ہے۔ وَمَا
رَمَيْتُ اِذْ رَمَيْتُ وَلَكِنَّ اللّٰهَ رَمٰهُ -

یہ آیت جنگ بدر میں نازل ہوئی۔ قصہ یہ ہوا کہ جب جنگ ہوئی اور خوب گھسان کی لڑائی ہوئی تو
آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایک مٹی کنکریاں اس لشکر کی طرف پھینکیں۔
پھر شخص کی آنکھوں میں خاک پڑ گئی اور شکست کھا کر بھاگ گئے سب غروہ ہو گئے تو اس خیال
سے کہ مسلمان یہ نہ سمجھیں کہ فتح ہماری قوت سے ہوئی یہ آیت نازل فرمائی مطلب یہ تھا تم نے قتل
باقی منشی

ابوبکرؓ رَحِمَ اللّٰهُ اَبَا بَكْرٍ نَزَّ جَنِّيْ اِسْبَغْتُهُ وَحَمَدَلْنِيْ اِلَى دَارِ السَّجْدَةِ وَصَحْبَتِيْ فِي الْغَارِ وَاَعْتَقَ بِاَلَا مِّنْ مَّالِهِ وَمَا نَفَعْنِيْ مَّالٌ فِي الْاَسْلَاحِ مَا نَفَعْنِيْ مَّالٌ اِلَّيْ بَكْرٍ - رواہ الترمذی - خدا ابو بکرؓ پر رحم کرے کہ اس نے اپنی بیٹی سے میرا نکاح کیا - اور محمدؐ کو دارالہجرت یعنی مدینہ میں لے گیا اور غار میں میرا مصاحب ہوا اور بلالؓ کو اپنے مال سے آزاد کیا اور عتباؓ نفعِ محمدؐ کو ابو بکرؓ کے مال سے دیا کسی کے مال نے نہیں دیا - اس کو ترمذی نے روایت کیا۔

فائدہ: ابو بکرؓ صدیق کا حضرت کو سوار کر کے مدینہ لے جانا مشہور بات ہے کہ اس وقت دواؤنٹھا مع سامانِ سفر حضورؐ اقدس میں پیش کئے اور آپؐ نے قبول فرمائے۔ اس کے بعد تین رات دن غار ثور میں چھپے رہے اور ابو بکرؓ اودان کے بیٹے عبداللہؓ اودان کے غلام عامرؓ بن فہیرہ کے ہمراہ مدینہ کو روانہ ہوئے اس قصہ کی طرف قرآن شریف کی اس آیت میں قوی اشارہ موجود ہے۔ **وَالَا تَنْصُرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللّٰهُ** اُخْرِجُوا الَّذِيْنَ كَفَرُوا ثَانِي اَشْمٰسِيْنَ اِذْ هُمَا فِي الْغَارِ اِذْ يَقُوْلُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ اِنَّ اللّٰهَ مَعَنَا فَاَنْزَلَ اللّٰهُ سَكِيْنَةً اِخْرَاجُ النَّجَابِ كِيْ نَصْرَتِ وَحَمَايَتِ كے بیان میں بھی یہی آیت واضح ہے اور حضرت ابو بکرؓ کا نیک کاموں اور جہاد و سامان

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۹۹)

قتل نہیں کیا خدا نے کیا اور اسے عسکری و صفی اللہ علیہ وآلہ وسلم تم نے کتھریں نہیں بھیجیں خدا نے بھیجیں۔ غرضیکہ ہماری طرف خیال رہا اور مدد ہماری طرف سے سمجھی جائے اپنا دخل نہ دیا جائے (نظام الدین بکریؒ)

جہاد میں مال خرچ کرنا کہ ہزاروں تک نوبت پہنچی حدیث و سیر کی کتابوں میں
 مسطور ہے۔ رَحِمَ اللہُ عُمَرَ يَقُولُ الْحَقُّ دَرَانُ كَانَ مَرًّا تَرَكَهُ الْحَقُّ
 وَمَا لَكَ مِنْ صَدِيقٍ رَحِمَ اللہُ عُثْمَانَ كَيْسَتُ حَبِيبُهُ الْمَلَأَتْكَ رُجُوعًا وَجَهْدًا
 اَنْتُمْ رَحِمَ اللہُ اِدْرَالِحَقِّ مَعَهُ حَدِيثُ دَارِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ۔ اللہ علیہ وسلم
 رحم کرے کہ وہ حق بات کہتے ہیں گو کڑوی لگے ان کو حق گوئی نے اس حال پر
 پہنچایا ہے کہ اب ان کا کوئی دوست نہیں۔ یعنی ان کی حق گوئی اس حد کو پہنچ
 گئی ہے کہ جو کہتے ہیں حق کہتے ہیں اور چونکہ لوگوں کی طبیعت کے خلاف
 ہوتا ہے لہذا ان کے کہنے سے کدھر ہوتے ہیں۔ لہذا حق گوئی کی وجہ سے
 حقوق دوستی بھی ان کے ساتھ ملحوظ نہیں رکھتے اور دل میں رنج کرتے ہیں حق
 گوئی اور حق گو لوگوں کا یہی حال ہے کہ سب لوگ حق گوئی کے مقابلہ
 میں معاملات کے اندر رنجیدہ ہوتے ہیں اور یہ اس طرف اشارہ
 ہے کہ عمرؓ چونکہ حق گوئی کا شیوہ رکھتے ہیں بہت سی باتیں جو
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے حضور میں یا پس غیبت دین و دنیا کے
 تمام معاملات میں مصلحت کی غرض سے کہتے ہیں لوگ ان سے ناحق ملکہ اور
 رنجیدہ ہوتے ہیں اور چونکہ لوگوں کے دلوں میں غرض نفسانی گھسی ہوئی
 ہے طعن و تشنیع کرتے ہیں اور بے ہودہ تعریضات و درمیان میں لاسے ہیں
 پس یہ تمام خلاف حق اور باطل ہے بات یہی ہے جو عمرؓ کہتے ہیں
 اسی لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ اِنَّ اللہَ وَضَعَ الْحَقَّ
 عَلَى لِسَانِ عُمَرَ وَقَبْلَهُ دَا الْحَقُّ بَعْدَیْ مَعَ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ حَيْثُ كَانَ

الْحَدِيثُ وَاللَّهُ اعْلَمُ - خدا عثمانؓ پر رحم کرنے اس سے فرشتے حیا کرتے ہیں اس لئے حبش عشرت یعنی غزوہ تبوک کا سامان کیا اولہ ہماری مسجد کو فراخ کر دیا یہاں تک کہ ہمارے لئے وہ گنجائش کی ہو گئی۔ خدا علی رضیہ رحمہ کرے الہی حق کو اس کے ساتھ دائرہ کہ جہاں وہ جائے۔ اس کو ترمذی نے روایت کیا۔

فائدہ ۱ :- حبش عشرت غزوہ تبوک کو کہتے ہیں کیونکہ اس میں صحابہ

اکرام کا تنگ حال تھا اسباب سفر کم دستیاب ہوتا تھا۔ مگر بفضلہ تعالیٰ حضرت عثمانؓ کی اعانت بے غایت سے سرانجام ہو گیا۔ اور مسجد کی توسیع اس طرح ہوئی کہ حضرت عثمانؓ نے ایک قطعہ زمین جو مسجد سے ملحق تھا۔

بعض انصار سے خرید کر مسجد میں شامل کر دیا اور اس پر حضرت رسالہ مآب

سے دخولِ جنت کی بشارت پائی چنانچہ صحیحین میں ہے کہ اَمَّا يَوْمَ يَجْتَمِعُ

جَنَّتُهُمْ فِي قَلْبِ مُنَافِقٍ ذَلَّ يَجْتَمِعُ اِلَّا مَوْمِنٌ اَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ وَعُثْمَانُ

وَعَلِيٌّ سَوَادُ ابْنِ عَسَاكٍ - چار شخص ہیں جن کی محبت منافق کے دل میں

جمع نہیں ہوتی اور ان کو مومن کے سوا اور کوئی دوست نہیں رکھتا یعنی

ان کی محبت مومن ہی کے دل میں ہوتی ہے، ابو بکرؓ، عمرؓ، عثمانؓ و

علیؓ اس کو ابن عساکر نے روایت کیا

فائدہ ۲ :- اس حدیث سے معلوم ہوا کہ چہار یار کی دوستی ایمان

کی نشانی ہے اور ترکِ محبت نفاق کی صریح علامت ہے۔

كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ عَلَى حِرَاءٍ وَابْنِ بَكْرٍ

وَحَمْدُ عُثْمَانَ وَعَلَى وَطَلْحَةَ وَزُبَيْرٌ فَتَحَرَّكَتِ الْقَضْرَةُ فَقَالَ رَسُولُ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ إِيَّاهُ رَأَيْتُمْ إِيَّاهُ رَأَيْتُمْ
 أَوْ شَهِدْتُمْ رَأَاهُ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ كَوْنَهُ حَسْبَ
 تَشْرِيفٍ رَكْعَتَيْنِ تَحْتَهُ أَمِيرُ الْبُكْرَةِ وَزُبَيْرُ عُمَرَ وَزُبَيْرُ عُمَرَ وَزُبَيْرُ
 أَمِيرِ رِضَا سَاحَتِهِ تَحْتَهُ أَيْكَ بِحَقِّ كَوْنِهِ رِضَا أَمِيرِ رِضَا صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَ
 آلهِ وَسَلَّمَ نَعَمْ فَرَمَا كَيْفَ حَقِّ جَا كَيْفَ نَحْنُ هِيَ تَحْتَهُ بِحَقِّ كَوْنِهِ رِضَا أَمِيرِ رِضَا
 صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ نَعَمْ رَوَايَتُ كَيْفَ۔

فائدہ :- ان حدیث سے منصب صدیقیت حضرت صدیق اکبرؓ
 کے لئے ثابت ہوا اور مرتبہ شہادت ان پنجتن حضرت عمرؓ و عثمانؓ و
 علیؓ و طلحہؓ و زبیرؓ کے لئے۔ ان کی شہادت کا واقعہ کتب احادیث و سیر
 میں مشہور و معروف ہے ازاں جملہ حضرت طلحہؓ و زبیرؓ کی شہادت جنگ جمل
 میں واقع ہوئی۔ طلحہؓ کو شہادت مروان کے ہاتھ سے ہوئی، اس نے اقل ہی
 طرانی میں زہر کا بھجا ہوا تیر زانوئے مبارک پر مارا لوگ آپ کو اٹھا کر اس
 وقت بصرہ کے ویرانے میں لے گئے۔ اسی حال میں حضرت امیرؓ کے
 ہمراہیوں میں کا ایک شخص ان کے پاس گیا انہوں نے اس سپاہی کے
 ہاتھ پر تھمید بیعت کی دگویا کہ یہ بیعت بواسطہ سپاہی کے امیر
 ہی سے ہوئی، اس کے بعد شربت شہادت نوش فرمایا جب یہ
 خبر جناب امیرؓ کو پہنچی تو آپ نے خدا کا شکر ادا کر کے فرمایا کہ
 الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَخْرَجَنَا مِنَ الدُّنْيَا وَبِيعَتِي فِي عَقْبِهِ۔ یعنی محمدؐ و پاس اس تھمید

ہیں نے اس کو دنیا سے اس حال سے نکالا کہ میری بیعت اس کی گردن
 میں ہے۔ یہ اشارہ ہے دونوں طرف سے بیعت کے ایجاب و قبول کا
 اور حضرت زبیرؓ کا قصہ یہ ہوا کہ ہنگام جنگ حضرت علیؓ سے صلح کر کے
 طرفین سے صفائی ملی حاصل کر کے اسی حال میں لشکر سے جدا ہو کر خیمہ کی طرف
 جاتے تھے۔ جب وادی القریٰ میں پہنچے نماز عصر پڑھنے کو اترے اور نماز میں
 مشغول ہو گئے۔ بعد سے میں تھے کہ ایک شخص خیمہ آہار سے آپ کا سر مبارک کاٹ
 کر بصرہ کو واپس ہوا اور حضرت کی خیمہ گاہ پر آ کر ایک شخص کی وساطت
 سے یہ واقعہ جناب امیرؓ تک پہنچایا۔ آپ یہ حال دریافت فرما کر غضب
 ناک ہو گئے اور فرمایا۔ "ولشیر قاتل ابن صفیۃ بالنار" یعنی ابن صفیۃ کے قاتل کو
 آتش دوزخ کی بشارت دے۔ اور لیسر ابن صفیۃ زبیرؓ ابن عوام ہیں اور
 صفیۃ عبد المطلب کی بیٹی ہیں۔

جب یہ کلام اس شخص تک پہنچا وہی خیمہ اپنے پیٹھ میں مار کر جہنم رسید
 ہوا اس پر حضرت امیر رضی اللہ عنہ نے فرمایا۔

حَدَّثَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَاتِلُ ابْنِ صَفِيَّةَ بِالنَّارِ۔ سچ فرمایا رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کہ ابن صفیۃ کا قاتل آتش دوزخ میں ہے۔ یعنی
 زبیرؓ کا قاتل دوزخی ہے۔

اہل بیت کے فضائل

اَنَّا نِيْ مَلَاكُ فَسَلَّمَ عَلٰی نَزَلَ مِنَ السَّمَاءِ كَمَا يَنْزِلُ قَبْلُهَا فَبَشِّرْنِيْ
اِنَّ الْحَسَنَ وَالْحُسَيْنَ سَيِّدَا شَبَابِ اَهْلِ الْجَنَّةِ وَاِنَّ فَاطِمَةَ
سَيِّدَةَ نِّسَاءِ اَهْلِ الْجَنَّةِ سَرَاكَا ابْنِ عَسَاكِرَ - میرے پاس
ایک فرشتہ آیا آتے ہی مجھ کو سلام کیا (یہ، آسمان سے اتر اہل سے
پہلے نہ اُترا تھا۔ پس مجھ کو بشارت دی کہ حسنؑ اور حسینؑ جو امان بہشت
کے سردار ہیں اور فاطمہ زہراؑ بہشت کی عورتوں کی سردار ہیں۔ اس کو
ابن عساکر نے روایت کیا۔

اِنَّ الْحَسَنَ وَالْحُسَيْنَ هُمَا رِيْحَانَتَايَ مِنَ الدُّنْيَا - رواه الترمذی
حسنؑ اور حسینؑ دنیا میں میرے باغ کے دو پھول ہیں، یعنی دنیا میں میرے
گل مراد و ثمر نواذ ہیں، اس کو ترمذی نے روایت کیا۔

خَرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ غَدَاةً وَعَلَيْهِ رِطٌ مَّرْحَلٌ
مِنْ شَعْرِ اسْوَدَ فَجَاءَ الْحَسَنُ بِنْتُ عَلِيٍّ فَادْخَلَهَا ثُمَّ جَاءَ الْحُسَيْنُ فَادْخَلَ
مَعَهُ ثُمَّ جَاءَتْ فَاطِمَةُ فَادْخَلَهَا ثُمَّ جَاءَ عَلِيٌّ فَادْخَلَهَا ثُمَّ قَالَ

إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا۔ - سہواہ مسلم۔ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم صبح کے وقت گھر سے باہر تشریف لائے اور صوف کا ایک کپل اوڑھے ہوئے تھے جس پر کجادرہ شتر کی صورت کے نقش تھے کہ حسن رضی بن علی رضی آگئے آپ نے ان کو کپل میں لے لیا پھر حسین رضی آئے ان کو بھی داخل کیا۔ پھر حضرت فاطمہ زہرا رضی تشریف لائیں ان کو بھی اسی میں داخل کیا پھر حضرت علی رضی آئے ان کو بھی اسی میں لے لیا اور یہ آیت پڑھی جس کا ترجمہ یہ ہے کہ اے اہل بیت اللہ تعالیٰ یہ چاہتا ہے کہ تمہاری پلیدی دور کر دے اس کو مسلم نے روایت کیا۔

قائدہ :- اس آیت کا نزول اولاً ازواج مطہرات کے لئے

ہوا اور ثانیاً بطریق اولیت ان نفوس اربعہ طاہرہ کے حق میں۔

لَمَّا نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ نَدَّعُ أَبْنَاءَنَا وَأَبْنَاءَكُمْ وَنِسَاءَنَا وَنِسَاءَكُمْ وَأَنْفُسَنَا وَأَنْفُسَكُمْ الْآيَةَ دَعَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ عَلِيًّا وَفَاطِمَةَ وَحَسَنًا وَحُسَيْنًا فَقَالَ اللَّهُمَّ هَؤُلَاءِ أَهْلُ بَيْتِي۔ - رواہ

ترمذی۔ جب یہ آیت نازل ہوئی جس کا مضمون یہ ہے کہ بلائیں ہم اپنے فرزندوں کو اور اپنی عورتوں کو اور اپنے نفوس کو اور تمہارے نفوس کو۔ تو پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے علی رضی اور فاطمہ رضی اور حسن اور حسین رضی کو طلب کیا اور فرمایا۔ الہی یہ میرے اہل بیت ہیں اس کو مسلم نے روایت کیا۔

رَفِئْتُ تَارِكًا فِيكُمْ الشَّقَائِينَ أُولَٰئِكَ هُمَا كِتَابُ اللَّهِ فِيهِ الْهُدَىٰ وَالنُّورُ
 اتَّخَذْنَا ذَا بَيْتِكَ اللَّهُ وَاسْتَمْسَكُوا بِهِ فَخُتَّ عَلَىٰ كِتَابِ اللَّهِ دَرَسَتْ
 فِيهِ ثُمَّ قَالَ وَاهْلُ بَيْتِي أَذْكُرُكُمْ اللَّهُ فِي أَهْلِ بَيْتِي أَذْكُرُكُمْ اللَّهُ
 فِي أَهْلِ بَيْتِي.. سَوَاءٌ مُسْلِمٌ.. میں تم میں دو چیزیں بزرگ قدر و گرانہار
 یعنی حالی مرتبہ چھوڑتا ہوں۔ اول کتاب اللہ کو مضبوط پکڑو اور اس کو اختیار
 کرو پس آپ نے کتاب اللہ کے عمل پر کمال تحریریں کی اور رغبت دلائی پھر
 فرمایا کہ ”میرے اہل بیت“۔ یعنی میں تم کو اپنے اہل بیت کے بارے میں
 خدا کو یاد دلاتا ہوں۔ یعنی ان کی تعظیم و توقیر اور محبت کے بارے میں
 اس کو سلم نے روایت کیا۔

فائدہ کا :- اس حدیث سے دو چیزوں کا اہتمام اور ان کی حفاظت
 نکلی ایک قرآن شریف کی پیروی کہ خدا کا فرمان ہے، احکام دینی
 اور جمیع امور کی تفصیل اس میں موجود ہے۔ دوسرے اہل بیت کی تعظیم و توقیر
 کی رعایت اور ان سے محبت کا وجوب اور یہ حکم تمام اہل بیت
 کو شامل ہے۔ اور اہل بیت جملہ قسم کے ہیں ”ازواج مطہرات“ اولاد
 (۳) بھائی (۴) چچا (۵) پھوپھیاں اور لوگ جو علاقہ مصاہرہ رکھتے ہیں جیسے
 خسر اور داماد۔

كُنْ مِنَ الرِّجَالِ كَثِيرًا وَكُنْ يَكْمُلُ مِنَ السَّمَاءِ الْأَمْثَرِ بِنْتُ
 عِشْرَانَ وَأَسِيَّةُ امْرَأَتُ فِرْعَوْنَ وَمَخِيجَةُ بِنْتُ خُوَيْلِدٍ وَفَاطِمَةُ
 بِنْتُ مُحَمَّدٍ وَفَضْلٌ مَّا لَيْسَتْ عَلَى السَّمَاءِ كَفَضْلِ الشَّيْخِ عَلَى

مَسَائِدِ الطَّعَامِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ - بہت سے مرد کمال کو پہنچے اور عورتیں کمال کو نہ پہنچیں مگر عریم عمران کی بیٹی اور اسمیہ فرعون کی بیوی اور خدیجہ خولید کی بیٹی اور فاطمہ محمدؐ کی بیٹی اور عائشہ رضی عورتوں پر الہی فضیلت ہے جیسی ثرید دشور ہے ہیں جیگی ہوئی روٹی، کو تمام کھانوں پر ہے۔ اس کو مسلم نے روایت کیا۔

خلاصہ یہ ہے کہ تمام جہان کی عورتوں میں سے پانچ عورتوں نے ذاتی صفاتی فضیلت پائی، مریم، اسمیہ، خدیجہ، فاطمہ، عائشہ اور ہر ایک وجہ فضل میں یکتا ہے۔ عائشہ صدیقہ رضی عمدہ فضیلت رکھتی ہیں اس لئے آپ کے منہ سے ان کے بارے میں لفظ فضل نکلا جو لفظ کمال سے ابلغ ہے اور ظاہر ہے کہ عائشہ صدیقہ رضی ذاتی و صفاتی فضیلت البواب علم و سخا و زہد و تقویٰ اور نفع رسانی امت میں عموماً اور خصوصاً اعلیٰ درجہ پر ہیں اور سیرۃ النساء رضی طہارت ذاتی و زہد صفاتی رکھتی ہیں۔ البواب زہد و تقویٰ میں ان کی فضیلت اور جناب نبویؐ کے اخلاق و افعال سے مشابہت ایک بلند مرتبہ اور عالی منصب ہے دینی ان کے اخلاق و عادات جناب رسالت سے بہت کچھ ملتے جلتے ہیں۔

أَحَبُّ أَهْلِیْ اِلَیَّ فَاطِمَةُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ - مجھ کو اپنی اہل میں زیادہ محبوب فاطمہ رضی ہیں۔ اس کو ترمذی نے روایت کیا صَدَقَ اللّٰهُ وَرَأْسُوْلُهُ اِنَّمَا اَمْوَالُکُمْ وَاَوْدَکُمْ فِیْئَتُهُ ۝

نَظَرْتُ إِلَى هَذَيْنِ لَصَبِيَّيْنِ يَمُشِيَانِ وَكَيْشَرَانِ فَلَمَّا أَصْبَرَحْتُ
 قَطَعْتُ حَدِيثِي وَرَفَعْتُهُمَا - رواه احمد والترمذی
 وابن ماجه والبوداؤد والنسائی - خدا اور اس کے رسول
 نے سچ فرمایا اور آیت کا مضمون یہ ہے کہ تمہارے اولاد اور اموال
 آزمائش کا سبب ہیں میں نے ان دو بچوں (یعنی حسن رضا اور حسینؑ) کو
 دیکھا کہ بیٹے تھے اور مٹھ کر کھاتے تھے پس مجھے صبر نہ ہو سکا یہاں تک
 کہ میں نے کلام ختم کر دیا - اور ان کو اٹھالیا (یعنی آپؐ نے اس
 حال میں کہ خطبہ پڑھتے تھے ان کو پھسلتا اور گرتا دیکھ کر خطبہ چھوڑ
 کر دونوں کو گود میں اٹھالیا، اس کو احمد، ترمذی، ابن ماجه، البوداؤد
 اور نسائی نے روایت کیا۔

الْحَسَنُ وَالْحُسَيْنُ شَفَعَا الْعَرْشَ وَلَيْسَا بِمَعْلُوقَيْنِ - رواه الطبرانی
 حسنؑ اور حسینؑ دونوں عرش کے گوشوارے یعنی عرش کی آرائش
 و زینت ہیں اور عرش پر معلق نہیں ہیں - اس کو طبرانی نے روایت کیا

فائدہ

شف سے مراد گوشوارہ حسی نہیں کہ زیور کی قسم سے ہو - اور
 عرش پر معلق ہو بلکہ گوشوارہ معنوی مراد ہے جیسے کہ حدیث میں حضرت
 امیر حمزہؑ کے حق میں اسد اللہ آیا ہے -

مَنْ أَحَبَّ الْحَسَنَ وَالْحُسَيْنَ فَقَدْ أَحَبَّنِي وَمَنْ أَبْغَضَهُمَا فَقَدْ أَبْغَضَنِي
 رواه احمد وابن ماجه - جو حسنؑ اور حسینؑ کو دوست رکھتا ہے وہ مجھ کو دوست رکھتا ہے اور

جوان کو دشمن جانتا ہے وہ محمد کو دشمن جانتا ہے۔ اس کو احمد اور ابن ماجہ نے روایت کیا۔

مَثَلُ أَهْلِ بَيْتِي مَثَلُ سَفِيحَةِ نُوحٍ مَنْ رَكِبَهَا نَجَّى وَمَنْ تَخَلَّفَ عَنْهَا غَرِقَ۔ رواہ الترمذی والبیہقی۔ میرے اہل بیت کی مثال ایسی ہے جیسے نوح کی کشتی، جو اس پر سوار ہو گیا ہلاک ہونے سے بچ رہا اور جو رہ گیا اور سوار نہ ہوا غرق ہو گیا۔ یعنی جو ان سے محبت رکھتا ہے اور ان کی معیت اور موافقت کرتا ہے خدا کی حمایت اور نصرت میں آجاتا ہے۔ اس کو ترمذی اور بیہقی نے روایت کیا۔

سَأَلْتُ رَبِّي تَبَارَكَ وَتَعَالَى أَنْ لَا أَتَزَوَّجَ إِلَى أَحَدٍ مِّنْ أُمَّتِي وَلَا يَتَزَوَّجَ لِي أَحَدٌ مِّنْ أُمَّتِي إِلَّا كَانَ مَعِيَ فِي الْجَنَّةِ فَأَعْطَانِي ذَلِكَ۔ رواہ الطبرانی والحاکم۔ میں نے اپنے پروردگار سے جو بابرکت و بزرگ ہے درخواست کی کہ میں اپنی امت میں سے کسی سے نکاح نہ کروں اور نہ کوئی میری امت میں سے نکاح کرے مگر دیہ کہ، وہ جنت میں میرے ہمراہ ہو پس خداوند تعالیٰ نے محمد کو یہ بات عطا کی۔ اس کو طبرانی اور حاکم نے روایت کیا۔

فائدہ ۱:- یعنی جس کو رسالت مآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ زوجیت حاصل ہے وہ دخول جنت کی بشارت میں داخل

ہے۔ داخل ہے۔ عام ہے کہ نکاح کی خواستگاری آنحضرت صلعم کی طرف سے ہو یا دوسروں کی طرف سے۔

أَثَبْتُمْ عَلَى الصِّرَاطِ أَشَدَّكُمْ حُبًّا لِأَهْلِ بَيْتِي وَأَصْحَابِي -

سواء کہ ابن عدی و الفردوس۔۔۔ تم میں پل صراط پر زیادہ ثابت قدم
وہ شخص ہے جس کو میرے اہل بیت اور اصحاب کی محبت زیادہ
ہے اس کو ابن عدی اور فردوس نے روایت کیا۔

فائدہ :- اس حدیث سے ظاہر ہوا کہ جس کو آل اور اصحاب کی محبت نہیں پل صراط پر اس کا قدم لغزش کرے گا اور منشاء اس کا یہ ہے کہ آل اور اصحاب کی محبت نہ ہونے سے اس کے ایمان میں خلل واقع ہوگا۔

هَذَا مِنْ إِبْنَيْ أَبِي بَنْتَى اللَّهِ ثُمَّ إِنِّي أُحِبُّهُمْ فَأُحِبُّهُمَا وَأُحِبُّ
مَنْ يُحِبُّهُمَا سَوَاءَ التَّرْمِذِي - یہ دو یعنی حسن اور حسین میرے نواسے
ہیں الہی میں ان دونوں کو دوست رکھتا ہوں تو بھی ان کو دوست
رکھ اور جو ان کو دوست رکھے اس کو دوست رکھ۔ اس کو ترمذی
نے روایت کیا۔

اَحِبُّوْا لِلّٰهِ مَا يَخْدُوكُمْ بِهٖ مِنْ تَحَمُّهٖ وَاجْتَبُوْنِي رِبِّتِ اللّٰهُ وَ
اَحِبُّوْا اَهْلَ بَيْتِيْ يَحِبُّوْا سِوَاہِ السُّوْمَدٰی ۔ اللہ کو دوست رکھو
اس لئے کہ وہ تم کو نعمتیں کھلاتا ہے اور اللہ کی دوستی کی وجہ سے مجھ کو
دوست رکھو اور میری دوستی کی وجہ سے میرے اہلبیت کو ۔ اسکو ترجمہ مذی

نے روایت کیا۔

فائدہ :- یعنی منعم حقیقی کی نعمتوں کی وجہ سے اس سے دوستی رکھو
 اس کی دوستی کی وجہ سے اس کے پیغمبر سے اور اس کے پیغمبر کی دوستی
 کی وجہ سے اس کے اہل بیت سے
 اللَّهُمَّ احْبِبْنَا عَلَى حُبِّهِمْ وَامْتِنَا عَلَى حُبِّهِمْ وَاحْشُرْنَا مَعَهُمْ
 مَحَبَّتِ لِعِبَادِهِمْ وَاجْعَلْنَا مِنْ أَتْبَاعِهِمْ
 آمین یا رب العالمین ۰

وسیلۃ النجاة

قاری متن

شاه عبدالعزیز دہلوی

تالیف :-

رساله وسیله النجات

تصنیف فخر المحدثین ذوالعلم والتمیز مولانا شاه عبدالغفر

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله حق حمده والصلوة والسلام علی حبیبہ وجنده اللهم یا مقلب
القلوب ثبت قلوبنا علی ربنا سبب تالیف شخصی از آشنایان که بمنزب
تشیع الفت داشت استدعا نمود که چند کلمه در بیان دلائل حقیقت فرقه ناجیه
باید نوشت بحکم الدین الفیحة اجابت آن مسؤل کرده آمد و این رساله را وسیله
النجات نامیده شد السلام علی من اتبع الهدی -

سوال در میان اهل سنت و شیعه گفتگو بسیار واقع شده، سنیان دعوی
می کنند که مذہب ما برحق است و موافق قرآن و حدیث است و کتاب ما
همه باطل و اقرار نسبت مذہب اهل بیت هست بلکه مذہب اهل بیت هم
است که ما پیروی می کنیم و دعوی میکنند که قرآن مذہب ما است و
طریقه امام جعفر صادق رضی الله عنه است و کتاب ما سنیان را غیر معتبر میگویند

و دریں بارہ جواب ثانی از آیات قرآنی که در آن جلے و هم زندن کسے نباشد
 و عذر منقطع گردد و باید نوشت که طالبان راه نجات بر آن عمل نمایند از مذہب
 باطل دست بردارند جواب اسے برادر اول بنائے ہر مذہب را دریافت
 کن و کتابہائے ہر فرق را یکسو گذار و در طاق بنہ و چوں بہ بنائے ہر یک وقف
 شوی آن بنا را بر آیات قرآنی مطابق کن و بنائے ہر کدام مذہب کہ حکم واضح
 یعنی آنرا مذہب حق دانستہ کتابہائے آن میخوان و عمل آورد بنائے ہر مذہب
 کہ باطل یا بی کتابہائے آنہا را و ساوس شیطانی دانستہ در آب انداز و گرد آن
 ہرگز مگر و آنہا را پارہ پارہ کن و یقین دال کہ آن مذہب اہل بیت نیست
 بلکہ مذہب شیطان است پس بدانکہ بنائے مذہب اہل سنت بر ایمان و
 تقویٰ و صلاح و راستی ابو بکرؓ و عمرؓ و عثمانؓ و علیؓ و غیر ہم از ہاجرین
 و انصار و دیگر اصحاب سید المرسلین صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کہ ہزار ہا کس بودند
 ہمراہ آل حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم در راہ خدا جہاد و نماز کردند و
 مدت حیات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہمیشہ در نصرت و حمایت او
 بودند و بعد وفات آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم در خلافت خود عدل و
 انصاف و راستی گذریدند و خدمت اہل بیت و محبت آنہا بجا آوردند و
 امیر المؤمنین حضرت علی رضی اللہ عنہ ہمیشہ بآنہا نشست و برخاست نمود و
 ہمراہ آنہا با کفار جہاد کردہ و در پس آنہا نماز خواندہ و ہمیشہ بآنہا محبت داشتہ
 و بعد وفات آنہا در حق آنہا دعائے خیر نمودہ بسیار مدح و مناقبت آنہا
 بیان فرمودہ و بنائے مذہب شیعہ بر کفر و نفاق خلافائے ثلاثہ و غیر ہم ہزاراں

صحابہ سید ابرار است کہ اینہا میگویند کہ ہمہ آنها ایمان نفاق آوردہ بودند
 ہجرت ہم برائے ریاست و طمع دنیا کردہ بودند و ہمہ جہاد و عبادت آنها
 برائے ریا بودند برائے خدا و بعد وفات آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 یا اہل بیت او ایذا رسانیدند و علی مرتضیٰ رف را یاری نکردند و حق او نیز
 در گرفتند و متابعت و نماز علی رضی اللہ عنہ ہمراہ اینہا بنا بر خوف و تقیہ بود
 حتی کہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ و خضر طاہرہ خود را در نکاح عمر برائے
 تقیہ داد و نام پسران خود ابو بکر رضی اللہ عنہ و عمر رضی اللہ عنہ و عثمان رضی اللہ عنہ ہم برائے
 تقیہ نہاد و صحابہ مخلصین اندک بودند ابوذر رضی اللہ عنہ و مقداد رضی اللہ عنہ و سلمان رضی اللہ عنہ و عمار رضی اللہ عنہ
 و جابر رضی اللہ عنہ و چند کس دیگر اسے برادر چوں بنائے ہر دو مذہب در یافتی پس
 پس بدانکہ دلیل بر بنائے مذہب اہل سنت آیات قرآنی بسیار اند کہ
 ہر یک از آل برائے اثبات و استحکام ان بنا کافی است و بنا بر اختصار
 درین مقام چند آیات نوشتہ می شود قولہ تعالیٰ :- وَالسَّابِقُونَ الْأَوَّلُونَ
 مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ رَضِيَ
 اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُمْ - و سابقین کہ اولین اند از مهاجرین و انصار
 و انانکہ پیروی و متابعت سابقین کردند بہ نیکوئی یعنی با ایمان و طاعت
 راضی شد خدا سے تعالیٰ از آنها و راضی شدند آنها از خدا سے تعالیٰ
 وَأَعَدَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ - و مہیا کرد خدا برائے
 آنها بہشت ہا کہ جاری اندر نیزستانل یا درختان آنها نہر خلابدین
 فِيهَا أَنْبَادٌ - ای ہمہ مهاجرین و انصار و متابعت کنندگان آل ہا

در بهشت با باشند همیشه این آیت بر ملانداسے کنند کہ مهاجرین و انصار
 سابقین ہمہ بہشتی اند و متابعت کنند گان آنها کہ بعد آنها بودند و طبعاً
 آنها اختیار کردند آنها ہم بہشتی اند و شک نیست کہ ابو بکر صدیق رضی اللہ
 تعالیٰ عنہ از مهاجرین اولین است کہ وقت ہجرت ہمراہ پیغمبر صلی اللہ علیہ
 و آلہ و عثمان غنی و علی رضی اللہ عنہما و دیگر از مهاجرین اولین اند و ہر کہ ابو بکر
 را از مهاجرین اولین نداند بسبب انکار این آیت کافر باشد قال اللہ تعالیٰ
 اِذَا خَرَجْنَاكَ مِنَ الْذِیْنِ کُفَرُوا تَاْتِیَ الْتَّائِبِیْنَ اِذْ هُمْ فِی الْخَاِصِ اِذْ یَقُوْلُ
 لِبِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ اِنَّ اللّٰهَ مَعَنَا — چوں بیرون کردند رسول خدا
 صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم کفار مکہ در حالیکہ دوم و کس بودند چوں بودند
 ہر دو در غار چوں میگفت رسول خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ و آلہ و سلم و ربّار
 خود را کہ ابو بکر صدیق است اندو گین مشو بدستیکہ خدا با ما است و
 متابعت کنند گان آنها بواقعی مهاجرین و انصارند کہ بعد اینہا ایمان
 آوردند و ہجرت و نصرت کردند و حق تعالیٰ در پی آیت خبر داد کہ ہمیشہ
 در بہشت خواهند بود پس ثابت شد کہ التّائِبین قطعاً بہشتی اند ہر کہ التّائِبین
 را بہشتی نداند بسبب انکار این آیت کافر باشد و اگر در این مقام
 شیطانے بیاید و ترا دوسوہ دہد کہ شاید مراد از این آیت مهاجرین باشند
 کہ شبیعہ در حق آنها حسن ظن دارند کہ ہجرت آنها فی سبیل اللہ بود و ہجرت
 ابو بکر رضی اللہ عنہ و غیرہ برائے طمع دنیا بود جواب او بگو کہ اسے ابلیس دروغ میگوید
 بلکہ ہجرت جمیع مهاجرین برائے خدا بود چنانچہ در آیتہ کہ اول بعد ہجرت بود

در باب قتال نازل شدہ ذُنْ لِلَّذِينَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَهُمْ أَجْرٌ كَبِيرٌ
 و ستوری دادہ شدہ جنگ کر دین کفار مر کسانے را کہ میخوابند کارزار کر دین را
 یعنی مهاجرین را بسبب آنکہ آنہا از دست کفار ظلم کشیدہ بودند اِنَّ
 اللَّهَ عَلٰی نَصْرِهِمْ لَقَدِيرٌ — و بدرستی کہ خدائے تعالیٰ بر نفرت کر دین
 آنہا ہر اُمینہ قادر است اَلَّذِينَ اُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بِغَيْرِ حَقٍّ اِلَّا اَنْ
 يَقُولُوا سُبْحَانَ اللَّهِ اَنَا نَحْمُ بِيْرُوْنَ كَرِهَ شَدْنْدَازِ سَرَانَاے شَانِ بَغِيْرِ حَقِّ مَحْرُومِ
 میگفتند آنہا کہ پروردگار ما تعالیٰ است یعنی از ایشان هیچ گناہی نشدہ
 کہ بسبب آل بیرون کردہ شدند مگر فقط بسبب ایمان آنہا را بیرون کرد
 پس ازین ثابت شد کہ ہجرت جمیع مهاجرین خَالِصًا لِلَّهِ تَعَالٰی
 نہ برائے طمع دنیا پس ثابت شد کہ ہمہ مهاجرین رضی اللہ تعالیٰ عنہم منصور
 اند اسے برادر ہر کہ ایمان بقرآن داد چوں بروئے ثابت شد کہ خدائے
 تعالیٰ کسے را جنتی فرمود و گفت کہ انہا در جنت بواسیل ابد و دوام باشند
 تمام اعتراضات در حق دے ساقط گشت چرا کہ حق تعالیٰ عالم الغیب
 است و میداند کہ از فلاں شدہ در فلاں وقت حسنہ یا در فلاں وقت سیئہ بظہور
 خواہد آمد و باوجود آن اگر او را فرماید کہ ای را جنتی نمودم دریں ضمن اشارت
 بمغفرت جمیع زلالت دے متحقق گشت پس دیگر بندگان را در حق آل کس
 طعن و تشنیع نمودن اعتراض بجناب الہی کر دین مست گویا کہ اعتراض کنندہ
 می گوید کہ ای بندہ بد است خدائے تعالیٰ او را چرا بہشتی میکند
 و ظاہر است کہ اعتراض کر دین دریں مقام کفر است و بندہ را کہ

خدا کے لئے ہمیشہ بخواندہ است العبدہ و سبب ہستی است و اعتراض کے
در حق دے ضررے نذر و اور دوزخی نمیکند لیکن اعتراض کنندہ دے
کافر است پس بایں وجه تمام شبہات شیطانی ساقط شد و احتیاج نماند
کہ بجواب آل پر داخہ شود اما برائے تسلی سائل رحیم الشیاطین کردہ می شود
پس اگر شیاطین بیاید و ترا و سوسہ کند کہ در سورہ انفال در قصہ بدر نازل
شده قوله تعالى يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا زَحْفًا
فَلَا تُولُوهُمُ الْأُدْبَارَ ترجمہ آیت اے کسانیکہ ایمان آوردہ اید
چوں ملاقات کنیہ کفار پس پشت مہیاز جنگ کفار قوله تعالى وَمِنْ
يَوْمِهِمْ يَوْمَئِذٍ مَبُوءٌ إِلَّا مَتَحَرًّا فَاَلْقَيْتُمُ الْقِتَالَ أَوْ مَتَحَرِّزًا إِلَى فِتْنَةٍ فَفَدَّ
بِأَوْ بَغْضَبٍ مِنَ اللَّهِ وَصَارُوا جَهَنَّمَ دِهْرًا كَفَرُوا مَكَرًا لِيَكُونَ
بِرُكُونِهِمْ بَاشَرٌ لِّجَنگٍ يَأْتِيهِمْ آتٍ لِّسُوءِ جَمَاعَتِ الْمُؤْمِنِينَ لِيَسْتَحْقِقَ رِجَالٌ
كَرُؤْنُهُمْ أَزْحَفٌ وَجَاءُوا جَهَنَّمَ اسْتَدْرَكُوا بِسُوءِ كَيْدِهِمْ فِي جَنگٍ
أَحَدٌ وَحِينٌ كَرِيحٌ أَمْرٌ جَوَابٌ أَوْ بَلَدٌ وَبَدْرٌ كَمَا مَقَامُ نَزُولِ آيَةِ اسْتَدْرَكُوا
نُكْرِيحٌ بَلَكُمُ هَمَّةٌ ثَابِتٌ قَدَمٌ مَا نَزَلَ حِيَا نَحْوَ حَقِّ تَعَالَى مِيفَرًا يَدٌ وَكَفَدَ نَصْرُكُمْ
اللَّهُ بِبَدْرٍ وَأَنْتُمْ أَذِلَّةٌ ترجمہ آیت بدوستیکہ نصرت داد شما را خدا تعالیٰ
در جنگ و حالانکہ شما خوار بودید در چشم کفار بسبب قلت و در قصہ بدر
إِذْ يُوحِي رَبُّكَ إِلَى الْمَلَائِكَةِ أَنْ يَنْزِلَ عَلَيْكُمْ رِجَالٌ مِنْكُمْ
محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم چوں وحی میکرد پروردگار تو یسوی فرشتگان کہ
مَنْ بَشَرًا مَقَامٌ تَعَالَى فَتَبَيَّنُوا الَّذِينَ آمَنُوا ترجمہ پس ثابت دایہ مؤمنان

و آیت مذکور بر کفر دلالت ندارد بلکه بر آنکه گریختن از جنگ کفار حرام است
 و حق تعالی اگر است خواہد بخش را اگر خواهد عذاب کند و لہذا چوں در جنگ احد
 قرار واقع شد حق تعالی ازال عفو فرمود قوله تعالی وَلَقَدْ خَفَا اللَّهُ
 عَنْهُمْ پس اعتراض ساقط شد کہ روز حنین اولاً قرار نمود و ثانیاً چوں
 عباس رفت آواز داد با عباد اللہ ہذا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بندہ
 آورد آمدند و جنگ عظیم نمودند و توبہ متحقق گشت و از بس کہ ایشان ناصران
 دین خداست تعالی بودند حق تعالی بموجب وعادہ خود قوله تعالی لِيُصْرِفَ
 اللَّهُ مَصْرَ يَتَصَرَّفَ نصرت ایشان کردند و غیبی از ملائکہ برائے ایشان
 فرستادہ بشارت نزول سکینہ کہ خاصہ مومنین کامل الایمان است و بارہ ایشان
 نازل فرمود چنانچہ میفرماید قوله تعالی لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ فِي مَوَاطِنَ كَثِيرَةٍ
 وَكُنتُمْ حَتِينَ تَرَجُمَ بَدْرَ سَيْكُمُ نصرت داد شمارا خدائے و غزوہ ہائے
 بسیار و حنین و میفرماید ثُمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى
 الْمُؤْمِنِينَ ترجمہ پس نازل فرمود خدائے تعالی سکینہ آرام خود را بر پیغمبر
 خود و صلی اللہ تعالی وآلہ وسلم و بر مومنان کہ بندہ عباس باز گشتند
 و آمدہ تارک مافات کردہ قتال شدید نمودند قوله تعالی وَأَنْزَلَ
 جُبُودًا لَكُمْ تَرَوْهَا تَرَجُمَ و فرستادہ لشکر ہائے ملائکہ کہ شما را
 صحابہ بہ چشم خود ندیدید آنہارا و قوله تعالی وَعَذَابُ الْغَايِبِينَ کفر و
 ترجمہ و عذاب کرد و شکست داد کفار را اسے غریبہ تامل فرما کہ انیکہ ای قدر
 رحمت الہی دستگیر عالی آنہا باشد ہر گاہ کہ بتقصائے بشریت بلغزند فرشتگان

برائے امداد آئیںد و سیکینہ الہی و بارہ آئینہ نزعی یا بدکار مسلمان یا بشد کہ تمام
آیات رحمت و مغفرت را فراموش کند و آئینہ را ہدف مطاعن سازد معاذ اللہ
تعالیٰ من خبت الباطن و شر الشیطان و شرک و باز اگر شیطان بیاید ۔۔۔
و ترا و سوسہ کند کہ شاید آئینہ منافق باشد کہ در آن وقت منافقان ہم بودند
چنانچہ در قرآن مجید ذکر منافقان ہم بسیار آمدہ در جواب بلو کہ آئینہ منافقان
بودند لیکن منافقان در اسرار بودند و منافقان کہ مساکین آئینہ گرد و بدست
بود یا بعضی از ساکنان و در اہل مکہ یعنی مہاجرین و در انصاریہ کہ ایمان
و نصرت شان منصوص است کہ منافق نبود چنانچہ می فرماید حق کہ تع
وہم من حولکم من الاشرار منافقون ترجمہ و بعضی از اہل کساں
کہ در گرد شما باشند اہل مدینہ از بادینہ نشینان منافقان اند ۔۔۔
قوله تعالیٰ و من اهل المدینۃ مرادوا علی التفاق کا تعلمہم و من
نعمہم و ترجمہ و بعضی از اہل مدینہ خالی شدند از نیکی و در حالیکہ محمد گردہ
اند بر تفاق نمیدانی اسے محمد آئینہ را کہ عالم الغیب یستی و مبدعہ بعد از اہل
حق تعالیٰ آئینہ را ہم چنانچہ میفرماید قوله تعالیٰ ما کان لیذرا المدینۃ
علی ما انتم علیہ حتی یخیرا الخبیث من الطیب ترجمہ نیست
و نہ سزد خدا سے تعالیٰ را کہ بگذارد مومنان را بر حالیکہ شما مستقید بر آں
یعنی مختلط مومن و منافق تاکہ تمیز دہد و جدا کند پلید را از پاک یعنی منافقان
را از مومنان پس حق تعالیٰ تمیز داد آنحضرت صلعم را از حال آئینہ مطلع گردانید
و آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بخذلیہ بن الیمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ

کہ صحابی است اظہار فرمود برائے فصاحت و رسوائی کپسراں ایشان کہ موہن
 مخلصین بودند بر دیگران ظاہر نہ کرد اگر چه بسیارے از منافقان بسبب
 نفاق نفاق فصاحت ہم شدند و ہمہ کس آنها را دریافتند لیکن حق بجانب
 تعالیٰ بوجہ قباح در قرآن یاد فرموده و در حق آنها وعید شدید بیان
 نموده بوجہ احسن ظاہر شد و در صحابہ کہ اہل صفت و در حق آنها حسن اعتقاد
 دارند کہ منافق نبود چنانچہ حق تعالیٰ در حق منافقان می فرماید قوله تعالیٰ
 فَإِنْ يَتَوَلَّوْا يَكُ خَيْرًا لَهُمْ تَرْجُمِهِمْ اِنْ تَوَلَّوْا يَكُ خَيْرًا لَهُمْ اِنْ تَوَلَّوْا يَكُ خَيْرًا لَهُمْ اِنْ تَوَلَّوْا يَكُ خَيْرًا لَهُمْ
 خود باشد بہتر مرا ایشان را قوله تعالیٰ فَإِنْ تَوَلَّوْا يَكُ خَيْرًا لَهُمْ اِنْ تَوَلَّوْا يَكُ خَيْرًا لَهُمْ اِنْ تَوَلَّوْا يَكُ خَيْرًا لَهُمْ
 عَذَابًا أَلِيمًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ترجمہ اگر روگردانند تو بہ و بہ نفاق
 خود مانند عذاب کند خدا تعالیٰ آنها را عذاب در دنیا و آخرت قوله تعالیٰ
 وَمَا لَهُمْ فِي الْأَرْضِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ترجمہ و نباشد ایشان را در
 زمین هیچ یارے و نہ مددگارے یعنی در زمین کہ یاری آنها نکند و خدا تعالیٰ
 در حق مہاجرین بہ خلاف این قباح ادعا فرماید و وعده
 نصرت میدہد چنانچہ در آیت سابق در باب اذن قتال در حق مہاجرین
 خواندیم لفظ قوله تعالیٰ إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ نَصْرِهِمْ لَقَدِيرٌ گذشت
 ترجمہ تحقیق خدا تعالیٰ بر یاری کردن مہاجرین قادر است یعنی آنها
 را یاری خواهد داد ہمہ آیت ذکر ہمیں مہاجرین سے فرماید قوله
 تَعَالَىٰ وَلَيَنْصُرَنَّ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ ترجمہ البتہ یاری خواهد داد اللہ تعالیٰ
 کہے را کہ دین اور یاری دہد و شک نیست کہ حق سبحانہ تعالیٰ جمیع صحابہ

را کہ بعد اآن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم باقی ماندند خصوصاً خلفاء راشدین
 ریاری داد کہ ہزار ہا مشرکان و مرتدان را کشتند و ملک کسری و قیصر را بہم
 زدند و خلفائے راشدین رضی اللہ عنہم را تمام صحابہ یاری کردند پس معلوم شد کہ
 خلفائے ثلاثہ از مہاجرین فی سبیل اللہ اند کہ حق تعالیٰ وعدہ نصرت کر
 مہاجرین دادہ بود در حق ایشان بوجہ اتم راست گرد و معلوم شد کہ
 بواقعی اصحاب نیز ناصران دین خدا بودند و اگر منافق بودند سے کسے دست
 آہنائی گرفت و در زمین کسے دست آہنا نبودے و نیز ظاہر شد کہ آنکہ
 منکرین قرآن گویند کہ علیؑ بعد آنحضرت طلب خلافت نمود و خانہ بخانہ
 مہاجرین و انصار برائے قائم کردن حجت می گشت و کسے از آہنہا
 یاری او نکرد و حمایت او نمود این سخن شاں کفر صریح و کذب جلی و
 انکار این آیت است چہ حق تعالیٰ دریں آیت وعدہ نصرت بمہاجرین
 کردہ و مشک نیست کہ امیر المؤمنین علی رضی اللہ عنہ نہ رئیس مہاجرین اول
 است و محال است کہ کسے او را یاری نہ کردے پس ثابت شد کہ کسیکے
 این سخن بجناب مرتضوی رضی اللہ عنہ نسبت دشمن آنجناب اند کہ آیت منافقین
 در حق می خوانند و میگویند قولہ تعالیٰ وَمَا لَهُمْ فِي الْأَرْضِ
 مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ و ثابت شد کہ دوستان آنجناب اہل سنت اند
 کہ اورا نسبت نفاق نمیکند بلکہ میگویند کہ اگر آنجناب بطلب خلافت
 برخاستے و ارادہ آل داشتے و از پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم قطعے در
 حق خود تنفیذ البتہ تصرف او نافذ گشتے و ہمہ یاری او برخاستند

چنانچہ دربارہ مہاجرین درود یافتہ پس معلوم شد کہ آنجناب خلافت صدیق
برحق و ائمہ بیعت نمود و ہمیشہ ناصر و معین آنها بود و الحمد للہ علی تعالیٰ
باز بشنو کہ حق تعالیٰ در فضیحت منافقان یہ میفرماید قوله تعالیٰ لَنْ يَسْتَنْفِذَ
الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ شَيْئًا وَيَجْأُرُونَكَ فِيهَا
اَلَا قَلِيلًا مَلْعُوْنِيْنَ

ترجمہ ہر آئینہ اگر باز نیاید منافقان از نفاق خود و اگر باز نیایند
کسانیکہ در دل آنها بیماری است چوں صنعت ایمان و مانند آل و اگر
باز نیایند کسانیکہ خبر بدی افکند در مدینہ از عیب لشکر اسلام میفرماید
اگر باز نیایند و توبہ نکنند این ہر گزہ گروہ البتہ برگماریم و مسلط گردانیم ترا
اے محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہر ایشان پس ہمسایہ تو نباشد در مدینہ
مگر اندک زمانہ یعنی زود از شہر مدینہ بیرون روند خوار و رانندگان
قال اللہ تعالیٰ اَيُّكُمْ اَشْقَفُوْا اُخِذُوا وَاَقْتُلُوْا تَقْتِيْلًا ترجمہ
ہر کجا کہ یافتہ شوند گرفتہ شوند و کشتہ شوند کشتہ شدنی بسیار این آیت
ثابت شد کہ کسانیکہ توبہ از نفاق نکردند در مدینہ از آنها کیسہ نماند و آنها
خراب شدند و ہلاک گشتند و کشتہ شدند پس معلوم کہ تمام صحابہ رضاعہ
آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم در مدینہ باقی ماندند ہمہ ناصران دین
خدا و حق پرست و اصحاب فطرس بودند پس آنچہ آنها بران اجماع و اتفاق
کردند عین حق و ہدایت باشد نہ ظلم و ضلالت چوں قباحت منافقان
شنیدی وصف مہاجرین ہم برعکس این بشنو قال اللہ تعالیٰ

وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا لَنَنبُوَهُمْ فِي الدُّنْيَا
حَسَنَةً ثُمَّ نَحْمِلُهُمْ وَكُفْرَانِيكَ بِحُرَّتِ كَرُونَد در راه خداے تعالیٰ از پس آنكه
ظلم كرده بودند بر ایشان كفار مكه البته جا و هم ایشان را به بلده نيكو
یعنی در مدینه مطهره قوله تعالیٰ وَلَا جُرْأُولَ الْأُخْدَةِ الْأَكْبَرُ ترجمه و پیر ائمه
صحاب آخوت بزرگترست یعنی بر ایشان اگر كسے بقرآن ایمان داشته
باشد همیں يك آیت اورا برائے دفع تمام و سادس شیطانى كافى است
چه حق سبحانه تعالیٰ دیں آیت در حق مهاجرین فی سبیل اللہ و وعده كرده
يكے در دنیا دوم در آخرت و شك نیست وعده دنیا بوفار رسید و هم
مهاجرین در مدینه جا گرفتند خصوصاً خلفائے ثلاثه كه هم در حیات خود
همجاں جا بودند و هم بعد وفات هما نجا مدفون گشتند شیخین برقت مشهورین
رسالت پناه صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پیوستند و عثمان رفا در بقیع رونق
افزاگر دید و اگر معاذ اللہ منافق بودند نے بحکم آیت سابقه كه در ذكر
سابقه كه در ذكر منافقین خواندم حق تعالیٰ رسول خدا صلعم بر آنها
مسلط كرده و آنها دوازده مدینه بیرون شدند و گرفته شدند
دكشته شدند بخوارى و رسوائى و كسے سخن آنها هم نه شنیدے چه
جائے امارت و خلافت پس كالشمس فی نصف النهار واضح و لا تخ
شد كه آنها مهاجرین فی سبیل اللہ و قطعی بهشتی اند و در آخرت اجد
ثواب آنها بحكم وعده دوم بزرگتر خواهد بود و همچنین دیگر صحابه آنحضرت
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم كه بعد وفات و سے تمام در مدینه باقی ماندند

همه ناصران دین خدا بودند و کامل الایمان و اتفاق را به حکم آیت قرآنی
 کرد آنها را نمود پس هر چه آنها بعد آنحضرت صلی الله تعالی علیه وآله وسلم
 بر آن چیز اتفاق و اجماع کردند عین هدایت و دیانت باشد و کار مسلمان نیست
 که بایهمه تصریحات قرآنی بر کسی از آنها اعتراض کند و مع هذا باز اگر
 شیطان بیاید و وسوسه کند که شاید از آنها بعد پیغمبر صلی الله علیه وآله وسلم
 وقت اقتدار و غلبه چیزهای خلاف شریعت بنظر آورده باشد که بسبب آن
 شیعه در شبهه افتاده اند در جواب او بگو که در وضعی گوئی بلکه هر چه آنها
 در ایام خلافت و قدرت خود کرده اند برائے احکام شرع و از باب
 امر معروف و نهی منکر کرده نه بنا بر تعصب و فساد چنانچه حق تعالی در وصف
 مهاجرین در آیت سابق که در باب اذن یقتال خوانیم میفرماید قال الله تعالی
 الَّذِينَ اِنْ مَكَانَهُمْ فِي الْاَرْضِ اَتَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ
 وَآمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ ترجمه بعضی حال و صفت
 مهاجرین این است که اگر تمکین و قدرت و مهم ایشان را در زمین برپا
 دارند نماز را و بدهند زکوة را و امر کنند دیگر آنها با احکام شرعی و نهی
 فرمایند از منکرات و خلاف شریعت پس محال است که از مهاجرین در
 وقت اقتدار و تمکین ظلم و فساد بنظر آید پس نسبت مگر و ند ظلم بر آنها
 انکار این آیه باشد لغو و بالشر منته باز اگر وسوسه کند که در قرآن وارد
 شده قال الله تعالی يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ فِئْتِمُ
 قَسَتْ يَأْتِي اللَّهُ بِخَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُمْ أَذِلَّةٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ

اَعِزَّةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ۔ ترجمہ اسے کسانیکہ ایمان آور وہ ایسے ہر کہ
 ہر گروہ و مرتد شود از شما از دین خود پس رز و باشد کہ بیار و خدا کے تعالیٰ
 قائم کند برائے قتال مرتدان قوی را کہ دوست میدار خدا آنها را و آنها
 دوست میدارند خدا را ہر باناں ہر مومنان علیہ کفرت ہاں ہر کافراں
 قوله تعالیٰ : يَجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَكَ يَجَافُونَ لَوْمَةً
 کاسید۔ ترجمہ :۔ کہ جہاد خواہند کرد آل قوم ہر تدان در راہ خدا
 و نہ خواہند ترسید از ملامت هیچ ملامت کنندہ و اگر گوید کہ ای آیت
 پر معنی دارد در جواب اور گو کہ دریں آیت کمال مناقبت صدیق اکبر
 و غیرہ اصحاب رسول اللہ تعالیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم است کہ آنها
 مسیلمہ کذاب را در خلافت صدیق اکبر رفہ بہ کشتند و دیگر فرقہ ہائے
 اعراب کہ تفصیل آنها طویل دارد و مرتد شدہ بودند و انکار زکوٰۃ سے کردند
 ہمہ آنها جہاد کردند و آنها را تیغ کشیدند و لیاسے اند آنها باز اسلام
 آوردند و اند این آیت ہمت ارتداد از صحابہ بوجہ باطل شد کہ فوق
 آل مقصور نیست چه اگر کسی از صحابہ مرتد ہوئے معاذ اللہ دیگر مومنان
 مومنان کامل الایمان بآنها جہاد کردند و آنها را بکشتند و شک
 نیست کہ بخلفائے ثلاثہ رضہ کسی ازیں کامل الایمان بنگ نکر و بلکہ علی
 و ابوذر رضہ مومنان کامل الایمان متابعت و موافقت آنها کردند پس
 واضح گشت کہ آنها مومنان کامل الایمان و جنتی و از جہا جہین فی سبیل
 اللہ اند کہ در وصف آنها آیات لا تختصی دارد مشہدہ قال اللہ تعالیٰ

وَأَعَدَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا
 أَبَدًا۔ صفت شان است و ظاہر شد کہ تمام مہاجرین و انصار بر عین
 و حق و کمال ایمان و ہدایت بودند و اجماع و اتفاق شان مرضی و مقبول
 الہی است کہے را کہ بر آئینہا طعن و تشنیع نمودن جائز نباشد بلکہ مثبت رود
 و عاصی مغفرت و در حق آئینہا خواندن وظیفہ مسلمانان است و ہر کہ طعن
 و تشنیع کند و در حق آئینہا دعائے غیر نکند و یا نہا کہند واد و کافرست و
 از جماعت مسلمین خارج چنانچہ حق تعالیٰ مسلمانان را در قرآن بفرمودہ
 قَسَمَ مَنْ قَسَمَ لَلَّفَقْرَاءِ وَالْمُهَاجِرِينَ وَالَّذِينَ أُخْرِجُوا
 مِنْ دِيَارِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا
 وَيَنْصُرُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ۔ و مال برائے فقراء است کہ ہجرت
 کنندگان اند انانکہ بیرون کردہ شدند از خانہ لا و اموال شان در
 در حال لیس کہ طلب میکردند فضل خدا را و رضامندی و نصرت
 می کردند دین خدا و رسول صلعم او را یعنی ہجرت ایشان برائے خدا
 و رسول او صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم برائے نصرت دین خدا
 بود نہ برائے اغراض دنیوی قال اللہ تعالیٰ اُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ
 دال گروہ ایشان اند است بازاں ہم در اقوال و ہم در افعال قسم
 دوم قولہ تعالیٰ وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّيْمَانَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ
 و مال فی برائے کسانی است کہ جا گرفتند در سرانہ ہجرت و خال ایمان
 یعنی مدینہ مطہرہ پیش از ہجرت مہاجرین قولہ تعالیٰ يَمْشُونَ مِنْهَا بَاجِرًا

إِلَيْهِمْ تَرْجِمُهُ دُوسْت مِیدَارند کسے را کہ ہجرت کند بطرف ایشیا یعنی مہاجرین
 محبت دارند قولہ تعالیٰ وَلَا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةً مِّمَّا أُوتُوا
 یعنی یا بند انصار حد سے ودغدغہ در سینه ہائے خود از آنچہ عطا دادہ شود یعنی
 آنچہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بالایشیا عطا فرماید بال راضی میشود
 و قبول میکنند قولہ وَيُؤْتُونَ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ
 خَصَاصَةٌ وایشیا میکنند و مقدم مِیدارند انصار مہاجرین را بر نفس ہائے
 خود اگرچہ ہست برایشیا حاجت یعنی اگرچہ انصار ہم حاجت بہال دارند
 اما بسبب علو ہمت میخواہند کہ حاجات مہاجرین روا گرد و تمام اموال
 برایشیا قسمت یابد قولہ تعالیٰ وَمَنْ يُؤْتِ شَيْءًا فَاُولَٰئِكَ لَهُمُ
 الْمُفْلِحُونَ ترجمہ و ہر کہ نگاہ داشتہ شود از بخل نفس خود پس آل گروہ
 ایشیا فلاح یافتگان اسے عزیز حق سبحانہ تعالیٰ انصار را در این
 آیت بحبت مہاجرین و خدمت آل بزرگواران ستایش نمودہ ہمیں
 سبب فلاح را وابستہ ایشیا فرمودہ پس ہر کہ ارادہ نجات و فلاح خود
 حبستن منظور باشد مانند انصار محبت مہاجرین را شبیوہ خود سازد
 از کینہ و عداوت و طعن و تشنیع آنہا دور بودہ شب درود دعائے مغفرت
 در حق آنہا خواند تا در زمرہ قسم سوم محشور شود چنانچہ میفرماید قولہ تعالیٰ
 وَالْكَافِرِينَ جَاءُ مِنْ بَعْدِهِمْ لِيَقُولُوا قَدْ تَرَجَّسَ وَفِي بَرَاءَةِ كَسَانِ
 است کہ آمدند بعد مہاجرین و انصار میگویند قولہ مَا بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمْ
 الْكَذِبُ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ — ترجمہ اسے پودہ گارہ بیامرز ما را و بیدار

مارا کہ سبقت کردن از مایمال قوله تعالی وَاَنْتَ تَجْعَلُ فِي قُلُوبِنَا غِلًّا
 لِلَّذِينَ آمَنُوا۔ ترجمہ و مگر وال در دلہائے ماکینہ و عداوت برائے کسانیکہ
 ایمان اور دند یعنی در حق صحابہ دعائے خیر میکنند و می گویند کہ حق تعالی دلہائے
 مارا از کینہ صحابہ پاک سازد و قوله تعالی رَبَّنَا اِنَّكَ رَؤُوفٌ رَّحِيمٌ۔ اسے
 پروردگار ما بد رستیکہ تو مہربان رحمت کننده ہستی بر ما دعائے مارا اجابت
 فرما ازین آیت ثابت شد کہ در حق صحابہ دعائے خیر باید نمود و کینہ را
 یکسو باید تہاد و بیہیج و جبہ زباند رازی نباید کرد تا در زمرہ اہل اسلام
 محشور گردد و اگر نہ از ہر سہ قسم مسلماناں خارج مے شود نفوذ باللہ من عذاب
 اللہ تعالیٰ ایں است بنائے مذہب اہل سنت و جماعت و بخیر اللہ سبحانہ
 ایں بنا بیجے راسخ است کہ اگر تمام جن و انس جمع شدہ خواہند کہ ایں
 بنا را کنند و جنبش دہند نہ توانستہ کرد کہ چہ جنبش ایں بنا را آں نگاہ
 متصور گردد کہ چنانچہ اہل سنت بر ایمال مہاجرین و انصار و غیرہ صحابہ
 سید ابراہیم آیات بنیات و تفصیل محکمت قائم کردند و ساوس شیطان
 را بوجہ دفع کردند کہ ہر اگمنشور انگشت داشتہ از ایں نماید مخالفان ہم
 اگر در دعویٰ خود صادق اند ہمیں منط آیات محکمت را کہ تاویل را باں راہ
 نبود بہر کفر و نفاق جمیع مہاجرین و انصار قائم کنند آنگاہ بحث و گفتگو کتابی
 و سوال و جواب علمی بکار برند و اگر نہ بحث زباند رازی کردن و آیات و
 تفصیل را انکار نمودہ برائے خود آتش و دوزخ خریدہ از قسم مسلماناں
 خارج میشوند و خود معلوم است کہ در قرآن یک آیت ہم بہر کفر و نفاق

مهاجرین و انصار موعود نیست و چگونه این معنی صورت بشد و کسانے را
 که حق تعالیٰ جا بجا مدح و مناقبت بیان نموده باشد و ایمان و تقویٰ و
 جهاد و صلوة و غیره اعمال صالحات شان ذکر کرده باشد قوله تعالیٰ
 وَكُلًّا وَعَدَ اللَّهُ الْحَسَنَىٰ بَوْدَه باشد و شهادت بخلود جنت و بشارت نعیم
 مقیم داده باشد باز چه طور آنها را کافر و منافق گوید معاذ اللہ من الکفر
 و النفاق پس ظاهر شد کہ بنائے مذہب منافقین بر آیات قرآنی نیست بلکه
 بقصدے هائے تواریح و واهیات عقل است و قرآن مکذب و مضطرب آں قصه
 ها و سطس آں خیالات شان است پس معلوم شد کہ مذہب ایشان مذہب
 اہل بیت نیست چرا کہ مذہب اہل بیت خلاف قرآن نباشد و معلوم
 شد کہ مذہب اہل مذہب اہل بیت ہمیں مذہب اہل سنت است
 کہ موافق قرآن است و اگر ہنوز ہم ترا و سوسہ باقی ماند بشنو کہ جناب امام
 زین العابدین علی بن الحسین رضی اللہ عنہ و علی ابائہ الکریم در صحیفہ کاملہ
 کہ نزد شیعه معتبر و معمول است چه میفرمایند عن زین العابدین علیہ
 السلام ۛ اَللّٰهُمَّ وَاَتَّبِعْ الرَّسْلَ وَ مَصْدُقَهُمْ مِنْ اَهْلِ الْاَرْضِ بِالْغَيْبِ عِنْدَ
 مَعَارِضَةِ الْمَعَانِدِينَ لَهُمْ بِالْكَذِبِ وَالْاَشْتِاقِ اِلَى الْمُرْسَلِينَ كَمَا فَضَّلْتَهُمْ
 بِحَقَائِقِ الْاَلْبِيَانِ فَبِكُلِّ دَهْرٍ وَ زَمَانٍ ارْسَلْتَ فِيهِ رَسُوْلًا وَ اَقَمْتَ
 لَاهِلِهِ وَ لِسُلَّامٍ مِنْ نَسْلِ آدَمَ اِلَى مُحَمَّدٍ صَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّمٍ مِنْ
 اَمْسِ الْهَدٰی وَ قُدْرَةِ اَهْلِ التَّقٰی عَلٰی جَمِیْعِ السَّلَامِ فَادْكُرْہُمْ مِنْكَ بِعَفْرَةٍ
 وَ رِضْوَانٍ حَاصِلٍ اِیْنَ عِبَارَتِ اَنْتَ خَدٰیَا اَصْحَابِ جَمِیْعِ پُغْمِیْرٰی رَاكُہٗ دَرِ رِقَّتِ

تکذیب کفار تصدیق انبیاء نمودند و ایمان باینها آوردند یا دکن بمغفرت و
رضوان و چوین اصحاب محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم بر اصحاب جمیع پیغمبر
فضیلت دارند چنانچه آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سید المرسلین
ست اصحاب اوس سادات اصحاب جمیع پیغمبران اند در حق آنها و علیہ تخصیص
میفرماید قوله اللهم واصحاب محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم خاصه
خدایا علی التخصیص اصحاب محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نوازش فرما و یاد
بمغفرت و رضوان نما بعد ازین در مقام مدح صحابه آمده میفرماید قوله
والذین احسنوا الصحابه ترجمه وانا انک نیک کردند صحبت پیغمبر را و حق صحبت
بجا آوردند ایضا و الذین ابلا السبل الحسن فی نصره ترجمه وانا انک داد
عطای نیک را در نصرت آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم قوله وکتوبه
ترجمه و در بیان خود گرفتند و از شر اعدا محافظت نمودند آنحضرت صلعم را
قوله امسروا الی وفادته و سالفه الی دعوتیه ترجمه و سرعت نمودند
در حاضری خدمت او و زود دعوت او را قبول نمودند و قبول نمودند چوین
قوله و استجابوا له حیث اسمعهم حجته رسالتهم ترجمه و
اجابت قبول نمودند و قبول نمودند چوین شنوایند ایشانرا حجت رسالت خود
که قرآن است و فارقتا کلا و ارجح ذاک و کاد فی اظهار کلمات ترجمه و گذشتن
زمان و پیران خود را در ظاهر کردن کلمه و دین آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یعنی
بمهرت برائے خدا و برائے اظهار کردن اسلام بود نه برائے طمع دنیا و غیره
قوله و قاتلوا کاباء ذاکلایه فی تثبیت نبوتیه و انتصروا لیه ترجمه

و جنگ و جدل کردن با پدران و پسران خود در محکم ساختن نبوت اود غالب
 آمدند بر کفار بسبب نصرت آنحضرت صلعم و خدمت او هر که را دین و عقل
 باشد بروئے عطفی نخواهد ماند که همه اوصاف جمیع صحابه انداز مهساجین
 و انصار چه همه با حمایت و نصرت کرده اند و پی پدران و برادران خود
 جنگیده اسلام را قوی ساخته اند و در هر سر که و غزوات حاضر بودند
 و نصرت بر اعدائے دین حاصل نموده اند و فقط چند کس جا به رفت و البودیه غیر
 تمام جنگها را فتح نموده اند و تمام کفار را کشته غلبه حاصل نموده اند چنانچه
 در غزوه بدر صد و سیزده کس و در احد هزار کس و در خنین دوازده
 هزار و در تبوک سی هزار پیچین در اکثر غزوات هزارها صحابه رفیق بودند
 و همه آنها نصرت و حمایت می کنند و همه را غلبه و قوت دست میداد
 پس ثابت شد که بمذهب امام زین العابدین رضی الله عنه علم مغفور
 و بهشتی و لائق و مدح و ثنا بستند پس بناء مذهب مخالفین که صحابه را در چند
 تن حصر میکنند از بیخ میکنند شد و ظاهر شد که این قول اهل بیت نیست بلکه
 و سوسه شیطان است که ازال پناه بجدائے تعالی باید حسب البیضا و من كانوا
 الْمُطَوِّينَ عَلَى مُحَبَّتِهِ ترجمه و تائید بودند چپ بر محبت آل سر کائنات
 عاشق او بودند البیضا یوجون ترجمه کن تکیه بر فی بودند ترجمه امید
 دار بودند سوسه را که زبانی ندارد یعنی همه اصحاب آنحضرت دوستی
 آنحضرت را برائے آخرت اختیار کرده بودند و این ایشان را البیضا میگویند
 خواهد بود نه موجب خسارت قوله و الذین هجرناهم العشائر اذا انقلبوا

بعضی دینہ ترجمہ دانا کہ بگذاشتند و ترک کردند آنها را قبیله ہائے شان
چوں دست رفته بجلق ہدایت آل سرور ۲ ایضاً - وَانْتَفَتْ مِنْهُمْ الْقُرَابَاتُ
إِذْ سَكَنُوا فِي ظِلِّ قَرَابَتِهِ - ترجمہ و نسبت نابود شد از ایشان رشتہ ہائے
قرابت چوں ساکن شدند در سایہ قرابت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم یعنی چوں
صحابہ با آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ایمان آوردند بخدومت وے کمر
بستند تمام کفار عرب برائے عداوت برخاستند درشتہائے قرابت
قطع کردند ایضاً فَلَا تَنْصَرِفْ لَهُمُ اللَّهُمَّ مَا تَرَكُوا لَكَ وَفِيكَ ترجمہ
پس فراموش مکن در حق صحابہ رضی اللہ عنہم آنچه ترک کردند برائے تو و در راہ تو
یعنی خبر اسے، بھرت و نصرت ایشان البتہ عنایت فرما ایضاً وَارْضَهُمْ مِنْ
رِضْوَانِكَ ترجمہ و خوشنود و ساز و راضی کن ایشان را از رضوان و خوشنودی
خود و قولہ وَبِمَا حَاشُوا الْخُلُقَ عَلَيْكَ ترجمہ و جزا دہ آنها را بسبب آنکہ
جمع کردند خلق را بر تو قولہ وَكَانُوا مَعَ رَسُولِكَ دُعَاةً لَكَ وَآلِكَ
ترجمہ و بوزند آنها ہمراہ رسول تو صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم خوانندگان غا
برائے تو و بطرف تو یعنی پیانچہ خود در صحبت آنحضرت صلعم کامل شد ہ بودند
خالصاً اللہ تعالیٰ دیگر آنرا ہم بطرف خدا میخوانند و بسیار کنند ہ
کسانرا کہ جمع کردن بر دین اسلام یعنی ہزار ہا مرد و زن بسعی آنها در حلقہ
اسلام آمدند اگر کسی طالب راہ قرآن و راہ اہل بیت خواہد دین مقام
تامل نمودہ بر راہ قرآن خواہد آمد چہ جمیع کنندگان خلق بر دین اسلام ہ
صحابہ بودند ہم در حیات آنحضرت صلعم و ہم بعد وفات آنحضرت صلی

اللہ علیہ وآلہ وسلم نہ آنکہ صرف ابوذرؓ و عمارؓ یا چند کس دیگر در تمام
 بلاد رد کفر میکردند و تمام خلق خدا را تعلیم و ارشاد میکردند کسے احمق ہم
 این سخن ننویسد چه جائے کیسے دعوی علم قرآن داشته باشد قوله و اشکرهم
 علیٰ هجرتهم فیلک دیار قومهم ترجمہ و جزا دہ ایشانرا بہ ہجرت کردن
 ایشان در راہ تو شہر جائے قوم خود را ایضا و خود جہنم من سعة المعاش
 الیٰ ضيقہ ترجمہ و جزا دہ بہ ہجرت کردن شال از فراخی معاش خود بسوئے تنگی
 آل یعنی بسبب ہجرت از خانہ جائے خود و عیش خود کنارہ گزیدند و در دیار
 غربت در تنگی عیش افتادند ایضا و من علی من کثرت فی اعدائک
 من مظلومہم ترجمہ و احسان کن بر آل کسانیکہ بسیار کردی بوجہ و آہنا
 مطیعان خود را در عزیز ساختن دین تو از مظلومان صحابہ یعنی جہا جہین آمل
 مظلوم بودند بعد از آنکہ ہجرت کردند و فتح شد دین بسبب آہنا غالب
 گشت و بسیار مردمان مسلمان شدند ایضا اللہم و ادصل الی التابعین
 کہم یا حسن الذین یقولون ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذین
 سبقونا بالایمان خیر جزائک ترجمہ خدا یا برسا پیروان صحابہ
 کہ بہ نیکی پیروی آہنا کردند و راہ آہنا اختیار نمودند بہترین جزائے تو آل
 تابعین کہ میگویند خدا یا پیامر ما و برادران ما کہ سبقت کردند از ما
 بایمان یعنی در حق صحابہ دعائے خیر و مغفرت می کنند این کلام امام رضی اللہ
 عنہ اشارت است بآنکہ قسم سوم از مسلمانان ہماں کساں اند کہ در حق
 صحابہ دعائے خیر می کنند پس ثابت شد کہ موافق قرآن و موافق مذہب

اہل بیت اہل سنت و جماعت تابعان صحابہ اند کہ در حق آنها دعائے خیر
 میکنند و کینه یکے از آنها ندارند و دعائے حضرت سجاد رضی اللہ عنہ
 در بارہ مغفرت ایشان است پس ایشان مغفور و فرقہ باخیر اند نہ مخالفان
 ایشان باز لشعہ کہ امام رضی اللہ عنہ در مدح تابعین چہ میفرماید ایضاً ...
 الَّذِينَ قَصَدُوا حُجَّتَهُمْ آلَ تَابِعِينَ كَقَصْدِ كُرُونِ حُجَّتِ وَرَاهُ صَحَابَهُ
 اَيْضًا وَتَحَرَّاهُ وَحُبَّتَهُمْ وَقَصَدُوا بِجَانِبِ اَيْشَاءِ كُرُونِ وَوَدِدُوا لَنَا بَرَاهُ
 اَيْشَاءِ رَفَقُوا اَيْضًا وَمَضَوْا عَلَى شَاكِلَتِهِمْ وَرَفَقُوا بِطَرِيقِهِ وَنَزَّهَ صَحَابَهُ
 قَوْلُهُ وَلَكِنْ يُثْبِتُهُمْ رَأْيٌ فِي بَصِيرَتِهِمْ وَبَانِ نَكْرٍ دَامِدِ آلَ تَابِعِينَ
 رَا شَكَّ فِي بَصِيرَتِ صَحَابِهِ اَيْ عَنِ شَكِّ نَكْرٍ وَدَرِ آئِ كَه صَحَابِهِ بِمَهَابَتِ اَنْدُورِ بَصِيرَتِ
 وَرُوشَنَانِي اَيْضًا وَلَكِنْ يَحْتَلِبُهُمْ شَكَّتْ فِي قَفْرِ اَشَارِهِمْ تَرْجَمَهُ وَخَلْجَانِ
 نَكْرٍ وَنَخْلِبِ اَيْشَاءِ رَا شَكَّ فِي رَمَاتِ بَعْتِ دِ بِي رَوِي اَثَارِ اَنْهَ صَحَابِهِ رَا بِرِ حَقِّ
 دَانَسْتِ مَتَابِعَتِ اَنْهَ كُرُونِ وَدَرِ حَقِّ بُوْدُنِ اَنْهَ شَكَّ تَبَاوَدُ وَدَرِ قَوْلِهِ ...
 وَابَا كُنْتَابِ بِهَدَايَةِ مَنَارِهِمْ تَرْجَمَهُ وَشَكَّ نَكْرٍ وَدَرِ اَقْتِدَا كُرُونِ بِهَدَايَةِ
 وَرُوشَنَانِي صَحَابِهِ اَيْ عَنِ صَحَابِهِ رَا هِدَايَةِ دَانَسْتِ اَقْتِدَا اَنْهَ نَمُودُ وَدَرِ قَوْلِهِ
 مُكَافِرِينَ وَمُؤَانِرِينَ لَهُمْ تَرْجَمَهُ آلَ تَابِعِينَ حِمَايَةِ كُنْتَرِ گَاں وَ
 اِعَاْنَتِ كُنْتَرِ گَاں صَحَابِهِ اَنْدُورِ اَيْ اَكْرَمِ كَسِ مَلْعُدِ يَا كَمْرَاهُ بِخَنَابِ پَاكِ صَحَابِهِ طَعْنِ
 كُنْتَرِ آلَ تَابِعِينَ بِجَوَابِ طَعْنِ اَوْرَا دُورِ كُنْبِدِ وَرَحْمِ نَمَايَنْدَرِ اَزِیْ لَفْظِ تَمَامِ
 وَرَا دِیْ شَيْطَانِي كَه مَخَالِفَانِ بِرِ صَحَابِهِ تَهْمَتِ مِی كُنْتَرِ بَا طَلِ شَدُ وَمَعْلُومِ شَدُ
 كَه طَعْنِ وَرِ حَقِّ اَيْشَاءِ كَا رِ مَسْمَانِ نِیْسَتِ بَلَكِ شَيْوَهِ اَهْلِ اِسْلَامِ جَوَابِ دُورِ

رو طبعه هائے صحابه است و شک نیست که این وصف سوائے اهل سنت
 در هیچ فرقه یافت نمیشود بلکه منافق هزارها طعن بگمان فاسد بجناب آل
 پاکان نسبت میکنند چنانچه خارج حد لیم الله تعالی پس معلوم شد که فرقه
 راجیه اهل سنت اند نه مخالفان شان و هوالمطلوب ایضا یکدینون بدینیم
 ترجمه اعتقاد میدهند آن تابعی به دین صحابه قوله وَتَهْتَدُونَ بِهَدْيِهِمْ
 ترجمه و راه میرفتد براه صحابه قوله يَنْفَقُونَ عَلَيْكُمْ ترجمه اتفاق می کنند
 بر صحابه یعنی بر حمایت و نصرت صحابه متفق اند و هر یک دین شیطان دار
 آمده بر صحابه تشبیه اندازد و اوجواب میدهند و میرانند قوله وَلَا يَتَّبِعُوا
 فِيمَا أَذْنُوكُمْ ترجمه و تمسک نمیکند صحابه را و رنجیز که ادا کرد و نمود
 برسانید ندانند احکام دین و احادیث پیغمبر صلی الله علیه و آله و سلم به
 ایشان یعنی صحابه را صادرین دانسته تمام روایات احادیث از ایشان
 قبول کرده بران عمل میکنند پس ثابت شد احادیث کتاب الهی اهل سنت
 که از اهل بیت و صحابه مرویست همه معتبر و مقبول است و مذہب
 حضرت امام زین العابدین رضی الله عنه است و ظاهر شد که روایات
 شیعه و خواصج که از صحابه مروی نیستند نزد امام زین العابدین رضی الله
 عنه کذب و افتراء است و اگر در بعضی روایات تشبیه نسبت به بعضی
 اهل بیت یا بعضی صحابه کنند چنانکه مخالف قرآن و مخالف
 مذہب حضرت امام زین العابدین رضی الله عنه علم بر آید ظاهر شود
 که ندانند اهل بیت است نه قول صحابه بلکه کدام مغتری و کذاب

برائمتہ ظاہرین انکار کرده باشند پس امام زین العابدین رضی ثمام روایات
و کتب شیعہ باطل و انکار است اہل اسلام و صحبان قرآن و اہلبیت
و ازال کفارہ گرفتار فرض عین است اسے مومن طالب نجات آنچه
مذکور شد از کلام الہی و کلمات حضرت سجاد رضی اللہ عنہ اگر کسی
طالب راہ جنت باشد یک کلمہ ازینہا در حق و کفایت است و
اگر سعادت ازلی نصیب او نشد و بحکم ختم اللہ علی قلوبہم بہ کفر خود
ثابت نامد اولیب انکار قرآن برائے خود دوزخ خرید کرد و در بحث
کردن دو طریقہ مسلمانان چہ سود خواهد داشت۔

وَاللّٰهُ الْهَادِي وَعَلَى كَرَمِهِ اِعْتِقَادِي سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ
الْعِزَّتِ عَمَّا يَصِفُونَ وَسَلَامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ وَالْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ
الْعَالَمِينَ ۝

وسيلة النجاة

تأليف

شاه عبد العزيز دهلوی

تهذيب ونظر شافی

مولوی حکیم عبد الغفور

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

سب تعریف ثابت ہے واسطے اللہ کے وہ تعریف اسی کا حق ہے
اور رحمت کا طہ نازل ہووے اس کے حبیب اور اس کے باقی سب بندوں
پر اسے پروردگار اسے پھیرنے والے دلوں کے تو ثابت رکھ ہمارا دل
اپنے دین پر اسے سب تالیف احباب سے ایک شخص نے کہ شیعہ کا مذہب
اچھا جانتا تھا مجھ سے استدعا کی کہ فرقہ ناجیب کے حق ہونے پر جو دلائل
ہیں اس کے بارے میں کچھ لکھنا چاہیے بحکم الدین فیضیہ کے وہ استدعا
قبل کی گئی اور اس رسالہ کا نام وسیلہ النجات رکھا گیا اللہ علی
مِنَ الشَّيْخِ الْهَدٰی۔

سوالے۔ درمیان اہل سنت اور شیعہ کے بہت گفتگو واقع ہوئی
ہے اہل سنت دعویٰ کرتے ہیں کہ ہمارا مذہب برحق ہے اور قرآن و حدیث
کے موافق ہے اور شیعہ کی سب کتاب باطل ہے اور صرف ائمہ
کہ اپنے مذہب کی نسبت اہل بیت کی طرف کرتے ہیں بلکہ اہل بیت کا
مذہب یہی ہے جو ہمارا مذہب ہے اور شیعہ بھی یہی دعویٰ کرتے
ہیں کہ قرآن کے موافق ہمارا مذہب ہے اور ہمارا ہی طریقہ ہے
جو امام جعفر صادق کا طریقہ ہے اور کہتے ہیں کہ اہل سنت کی
کتبیں قابل اعتبار نہیں اس بارے میں جواب غسانی آیات قرآنی سے

لکھا چاہیے کہ اس میں کسی کے دم مارنے کی جگہ نہ ہو اور غمہ باقی نہ رہے کہ طالبان راہِ نجات اس پر عمل اور باطل مذہب سے درست برادر ہو جاویں۔

جواب :- اسے برادر چاہیے کہ پہلے دریافت کرے کہ ہر مذہب کی بنا کس امر پر ہے اور ہر فرقہ کی کتابوں کو چھوڑ دو اور طاق پر رکھ دو اور جب معلوم کر لو کہ ہر مذہب کی بنا کیا ہے تو اس کو آیات قرآنی سے تطبیق دو اور جس مذہب کی بناء مستحکم اور راسخ دیکھو اس کو حق سمجھو تو اس کے بعد اس مذہب کی کتابوں کو دیکھو اور اس پر عمل کرو اور جس مذہب کی بنا باطل دیکھو اس کی کتابوں کو دسوئہ شیطانی سمجھو اور پانی میں ڈال دو اور ہرگز اس کے گرد نہ جاؤ اور اس کو ٹکڑے ٹکڑے کر ڈالو اور یقیناً سمجھو کہ وہ مذہب اہل بیت کا نہیں بلکہ شیطان کا مذہب ہے تو جاننا چاہیے کہ مذہب اہل سنت کی بنا ان حضرات کے ایمان و تقویٰ و عبادت و راستی پر ہے یعنی حضرات ابوبکر رضی و عمر رضی و عثمان رضی و علی رضی و غیر ہم رضی اللہ تعالیٰ عنہم جو صحابہ کرام اور انصار سے ہوئے اور دیگر اصحاب سید المرسلین صلی اللہ علیہ و علیٰ آلہ و اصحابہ کہ ہزاروں صاحب تھے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کے ہمراہ رہے کہ راہِ خدا میں جہاد کرتے رہے اور نماز پڑھتے رہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ و علیٰ آلہ و اصحابہ وسلم کے وفات تک آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی مدد

اور حمایت میں ہمیشہ مصروف رہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی وفات کے بعد اپنی خلافت میں مدد و انصاف و راستی میں مشغول رہے اور اہل بیت کی خدمت بجالاتے تھے اور ان حضرات کے ساتھ محبت رکھتے تھے اور حضرات امیر المؤمنین رضی اللہ عنہ ان صحابہؓ کے ساتھ ہمیشہ نشست و برخاست رکھتے تھے اور ان صحابہؓ کے ہمراہ کفار کے ساتھ جہاد کیا اور ان کے پیچھے نماز پڑھتے تھے اور ان کے ساتھ ہمیشہ محبت رکھتے تھے اور ان صحابہؓ کی وفات کے بعد ان کے حق میں دعائے خیر کی اور نہایت ان کی مدح کی اور مناقب بیان فرمائے اور مذہب شیعہ کی بنا اس پر ہے کہ وہ خلفائے ثلاثہ و غیرہم کے کُفر و نفاق کے قائل ہیں کہ وہ ہزاروں صحابہ سید اہل بیت کے ہیں اور کہتے ہیں کہ ان حضرات نے نفاق سے ایمان ظاہر کیا تھا اور ہجرت بھی ریا کے لئے کی تھی اور طمع دنیا کا لحاظ تھا اور ان حضرات کا جہاد و عبادت ریا کی غرض سے تھا خدا کے لئے نہ تھا اور حبیب آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی وفات ہو گئی تو اہل بیت کو اذیت پہنچائی اور حضرت تفسی علی کرم اللہ وجہہ کی مدد کی اور آنجناب کا حق بھی لے لیا اور حضرت رضی عنہ نے خوف سے تقیہ کیا تھا کہ ان اصحاب کی متابعت کرتے تھے اور ان کے پیچھے نماز پڑھتے تھے حتیٰ کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے ایسا تقیہ کیا کہ اپنی دختر طاہرہ کا نکاح حضرت عمرؓ کے ساتھ کر دیا اور اپنے صاحبزادوں کا نام بھی ابوبکر علیؓ، عمر عثمانؓ، علیؓ

رکھا اور صحابہ غلصین کم تھے یعنی حضرت ابوذر رضی اور مقداد رضی اور سلمان رضی
 اور عمار رضی اور جابر رضی اور صرٹ چند دیگر صحابہ مخلص تھے اسے برادر و دو
 مذہب کی بنا معلوم ہوئی تو اب جاننا چاہیے کہ مذہب اہل سنت کے
 بنا کی دلیل قرآن شریف کی اکثر آیات ہیں کہ ہر آیت اس بناء کے اثبات
 اور استحکام کے لئے کافی ہیں اور مختصر طور پر یہاں چند آیات لکھی جاتی
 ہیں۔ قَوْلُهُ تَعَالَى وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ
 وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَوَرَّضَ عَنْهُمْ
 یعنی فرمایا اللہ تعالیٰ نے کہ سابقین اولین مہاجرین اور انصار سے
 سے اور جن لوگوں نے بہتر طور پر یعنی ایمان کے ساتھ سابقین
 کی پیروی اور متابعت کی راضی ہوا خداوند تعالیٰ الی سے اور وہ
 خدائے تعالیٰ سے راضی ہوئے وَاعْدَ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ
 تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ اور مہیا کیں خداوند تعالیٰ نے ان کے واسطے بہشتیں
 کہ جاری ہیں نہریں ان بہشتوں کے محل اور درختوں کے نیچے خَالِدِينَ
 فِيهَا أَبَدًا یہ سب مہاجرین و انصار اور ان کے تابعین ہمیشہ بہشت
 میں رہیں گے اور اس آیت سے اعلانیہ طور پر ثابت ہوتا ہے کہ سب
 مہاجرین اور انصار سابقین بہشتی ہیں اور ان کے تابعین بھی بہشتی
 ہیں کہ وہ لوگ ان حضرات کے بعد ہوئے اور ان حضرات کا طریقہ
 اختیار کیا اور اس میں کچھ شک نہیں کہ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ
 عنہ مہاجرین اولین سے ہیں کہ ہجرت کے وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

کے ہمراہ تھے اور حضرت عمرؓ اور حضرت عثمانؓ اور حضرت علیؓ اور
اکثر صحابہ مہاجرین اولین سے ہیں اور جو شخص سمجھے کہ حضرت ابو بکر رضی
اللہ عنہ مہاجرین اولین سے نہیں تو وہ کافر ہے اس واسطے کہ
اس کو آیت سے انکار ہے اور فرمایا اللہ تعالیٰ اِذَا خَرَجَ
الَّذِينَ كَفَرُوا شَانِي اثْنَيْنِ اِذَا هُمَا فِي الْغَارِ اِذَا يَقُولُ لصاحبه
لَا تَحْزَنْ اِنَّ اللّٰهَ مَعَنَا یعنی جب غار چ کیا رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وآلہ وسلم کو کفار مکہ نے کہ اس حال میں کہ دو صاحب
تھے ان میں سے دوسرے صاحب آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تھے
..... جب ..

دونوں صاحب غار میں تھے اس وقت فرماتے تھے پیغمبر خدا صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم اپنے یار سے کہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ
ہیں کہ آپ رنج نہ کریں تحقیق کہ خدا ہم لوگوں کے ساتھ ہے اور
ان حضرات کی اتباع کرنے والے بھی واقعی مہاجرین اور انصار سے
ہیں کہ وہ لوگ ان حضرات کے بعد ایمان لائے اور ہجرت اور
مدد کی اور حق تعالیٰ نے اس آیت میں خبر دی ہے کہ وہ حضرات
ہمیشہ بہشت میں رہیں گے تو ثابت ہوا کہ وہ حضرات قطعی بہشتی ہیں جو شخص
ان حضرات کو بہشتی نہ جانے وہ کافر ہے اس واسطے کہ اس کو آیت سے انکار ہے۔ اور
اگر اس مقام میں شیطان دوسرے دلائل سے کہ شاید مراد اس آیت سے وہ مہاجرین ہوں
کہ شیعوں کے حق میں حُرّ ظن نہ رکھتے ہیں اس واسطے کہ ان کی ہجرت فی سبیل اللہ تھی اور

ہجرت حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کی طبع دنیا کی غرض سے تھی تو ہمیں گا
 یہ جواب دینا چاہیئے کہ اسے ابلیس تو جھوٹ بولتا ہے بلکہ ہجرت سب
 مہاجرین کی خالصتاً اللہ تعالیٰ چنانچہ ہجرت کے بعد پہلے یہ آیت نازل کے
 بارے میں نازل ہوئی اَذِیْنِ الَّذِیْنَ یَقَاتِلُونَ بِأَنفُسِهِمْ ظُلُمًا۔ یعنی
 اجازت دی گئی کفار کے ساتھ لڑائی کرنے کے لئے ان لوگوں کو کہ کفار
 ان سے لڑائی کرنا چاہیں یعنی مہاجرین کو اس واسطے کہ کفار کے ہاتھ سے
 ان لوگوں پر ظلم ہوا وَإِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ نَصْرِهِمْ لَقَدِیْرٌ۔ یعنی اور تحقیق
 کہ خداوند تعالیٰ ان کی مدد کرنے پر بلاشبہ قادر ہے۔ الَّذِیْنَ یُخْرِجُونَ
 مِنْ دِیَارِهِمْ بِغَیْرِ حَقٍّ إِلَّا أَنْ یَقُولُوا رَبَّنَا اللَّهُ۔ یعنی وہ لوگ
 کہ اپنے گھروں سے بلا قصور نکالے گئے وہ صرف یہی کہتے تھے کہ ہمارا
 پروردگار اللہ تعالیٰ ہے یعنی ان لوگوں سے کوئی گناہ صادر نہ ہوا کہ
 اس کے سبب سے نکالے گئے مگر فقط یہ وجہ ہوئی کہ وہ لوگ ایمان
 لے آئے اور اس واسطے کفار نے ان کو خارج کیا تو اس سے معلوم ہوا
 کہ سب مہاجرین کی ہجرت خالصتاً اللہ تعالیٰ کی طبع دنیا کے لئے نہ تھی تو ثابت
 ہوا کہ سب مہاجرین پر اللہ تعالیٰ کی مدد ہے۔ اسے پروردگار کا ایمان
 قرآن شریف پر ہے تو جب اس پر ثابت ہو کہ خداوند تعالیٰ نے کس کو
 جنت فرمایا ہے اور ارشاد فرمایا ہے کہ وہ لوگ ہمیشہ جنت میں رہیں گے
 تو اس کے حق میں سب اعتراضات ماقط ہو گئے اس واسطے کہ حق تعالیٰ
 عالم الغیب ہے وہ خوب جانتا ہے کہ فلاں بندہ سے فلاں وقت میں

نیکی ہوگی یا فلاں وقت میں گناہ صادر ہوگا تو اگر وہ فرماوے کہ فلاں
 بندہ کو میں نے جہنمی بنایا تو اس سے ثابت ہوگا کہ اس کی سب خطائیں
 معاف کر دی گئیں تو اگر دوسرے بندے اس کے حق طعن و تشنیع کریں
 اس سے اللہ تعالیٰ پر اعتراض کرنا لازم آوے گا اس واسطے کہ معترض
 کہے گا کہ یہ بندہ بد ہے خداوند تعالیٰ کیوں ایسے بہشتی بناتا ہے اور ظاہر ہے
 کہ اس مقام میں اعتراض کرنا کفر ہے اور جس بندہ کو خداوند تعالیٰ نے
 بہشتی فرمایا ہے وہ ضرور بہشتی ہے اور اگر اس کے حق میں کوئی شخص اعتراض
 کرے تو اس سے اس بہشتی بندہ کے حق میں کچھ ضرر نہیں اور اس کے اعتراض
 سے وہ عندی نہ ہو جاوے گا، بلکہ معترض کافر ہے تو اس وجہ سے شیاطین
 کا سب شبہ ساقط ہو گیا اور اب اس کے لئے دوسرے جواب کی ضرورت
 نہیں۔ لیکن سائل کی تسلی کے لئے کہا جاتا ہے کہ اگر شیطان آوے اور تم کو
 دوسرے دلاوے کہ سورہ انفال میں بدر کے قصہ میں نازل ہوا ہے۔ قوله تعالى
 يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَاقْتُلُوا قُلُوبُهُمْ
 الْكَافِرِينَ يَعْنِي اسے وہ لوگ کہ ایمان لائے ہو جب کفار سے مقابلہ کرو
 تو لڑائی سے پیٹھ مت پھیرو قوله تعالى وَمَنْ يُؤَلِّهِمْ يَوْمَئِذٍ دُبُرَهُ
 أَوْ مُخْتَصِرًا إِلَى فِتْنَةٍ فَقَدْ بَاءَ بِغَضَبٍ مِنَ
 اللَّهِ وَمَأْوَاهُ جَهَنَّمُ یعنی فرمایا اللہ تعالیٰ نے کہ جو شخص کفار کی لڑائی
 سے پیٹھ پھیرے سوا اس حال کے کہ لڑائی کی غرض سے پیٹھ پھیری ہو یا بغرض
 شام ہو جانے کے بہرہ امت مومنین کے ساتھ تو تحقیق کہ رجوع کیا اس

شخص نے خدا کے غصہ کی طرف اور اس کی جگہ جہنم ہے تو یہ لوگ کہتے ہیں
 کہ صحابہ جنگ احد اور حنین میں بھاگے تھے تو ان کے جواب میں کہنا چاہیے
 کہ یہ آیت بدر میں نازل ہوئی اور وہاں کوئی نہ بھاگا بلکہ سب ثابت قدم
 رہے چنانچہ حق تعالیٰ فرماتا ہے وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرٍ وَأَنْتُمْ أَذِلَّةٌ يَعْنِي اور
 تحقیق کہ مدد کی تمہاری اللہ تعالیٰ نے بدر میں حالانکہ تم لوگ کفار کی نظر میں کم ہونے کے سبب
 سے خفیہ معلوم ہونے تھے اور اللہ تعالیٰ نے بدر کے قصہ میں فرمایا اِذْ يُصِیْطُ رَبُّكَ اِلَى الْمَلَائِكَةِ
 اِنِّیْ مَعَكُمْ یَعْنٰی یاد کیجئے اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم وہ وقت کہ جب وحی بھیجتا تھا آپ پر اور لوگ
 فرشتوں کے پاس کہ میں تم لوگوں کے ساتھ ہوں تو کہ تعالیٰ فَرِشْتُوہُ الَّذِیْنَ
 اٰمَنُوْا یعنی پس ثابت رکھو مسلمانوں کو اور آیت مذکورہ سے کفر ثابت
 نہیں ہوتا بلکہ صرف یہ ثابت ہوتا ہے کہ کفار کی لڑائی سے بھاگنا حرام ہے۔
 اور حق تعالیٰ کو اختیار ہے اگر چاہے بخش دے اور اگر چاہے عذاب
 کرے چنانچہ جب جنگ احد میں فرار کا اتفاق ہوا تو حق تعالیٰ نے وہ معاف
 فرما دیا تو کہ تعالیٰ وَلَقَدْ عَفَا اللَّهُ عَنْهُمْ یَعْنٰی اور تحقیق کہ معاف فرما دیا اللہ
 تعالیٰ نے ان لوگوں کو تو اعتراض دفع ہو گیا۔ اور روز حنین میں فرار کا
 اتفاق ہوا مگر پھر جب حضرت عباس رضی اللہ عنہ پکارا یا عِبَادَ اللَّهِ هٰذَا مَا سَأَلُ
 اللَّهُ یَعْنٰی اسے بندگانِ خدا یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہیں تو ان
 کے پکارنے سے سب لوگ جمع ہو گئے اور جنگ عظیم کی اور تو یہ ثابت
 ہوئی۔ اور چونکہ یہ لوگ مددگارِ دین تھے حق تعالیٰ نے اپنے وعدے کو قائم
 ان کی مدد فرمائی چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے لَنِصْرُ اللَّهِ مِنْ بَيْنِ صُرُوہِ

یعنی اللہ مدد کرتا ہے اس کی جو اللہ تعالیٰ کے دین کی مدد کرتا ہے
غیب سے فرشتوں کو ان لوگوں کی مدد کے واسطے بھیجا اور بشارت دی کہ
اللہ تعالیٰ نے سکینہ یعنی آرام نازل فرمایا اور یہ خاص مومنین کا مل الایمان
کے واسطے ہے اور یہ امر ان لوگوں کے لئے نازل فرمایا چنانچہ اللہ تعالیٰ
فرماتا ہے۔ اَلْقَدْ نَصَرَكُمُ اللّٰهُ فِي مَوَاطِنَ كَثِيرَةٍ وَيَوْمَ حُنَيْنٍ اِذْ جُمِعَ
کہ مدد دی تم لوگوں کو اللہ تعالیٰ نے اکثر غزوہ میں اور حنین میں اور فرماتا ہے
اللّٰهُ تَعَالٰی شَمَّ اَسْمَا اللّٰهِ سَكِينَةً عَلٰی رَاسُوْهِ وَعَلٰی اُمِّ الْمُؤْمِنِيْنَ اِذْ جُمِعَ
پس نازل فرمایا خداوند تعالیٰ نے اپنا سکینہ اور آرام اپنے پیغمبر صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم علی آلہ واصحابہ وسلم پر اور مسلمانوں پر یعنی ان مسلمانوں پر سکینہ
اور آرام اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا کہ وہ لوگ حضرت عباس رضی کے پکارے
سے پھرائے اور جنگ عظیم کی قولہ تعالیٰ وَاَنْتُمْ جُنُودًا لَّكُمْ تَوَدُّهَا
یعنی اللہ تعالیٰ نے بھیجے فرشتوں کے لشکر کہ اے صحابہ تم لوگوں نے
ان فرشتوں کو اپنی نظر سے نہ دیکھا و قولہ تعالیٰ وَعَذَابُ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا
یعنی اور عذاب کیا اللہ تعالیٰ نے کفار پر اور ان کو شکست دی۔ تو اسے
سفرِ بنہ سوز کرنا چاہیے کہ کیا یہ مسلمان کا کام ہے کہ تمام آیات مغفرت و رحمت
کو فراموش کرے اور ایسے حضرات کی شان میں طعن کرے کہ اس قدر رحمت
الہی ان حضرات کے شامل حال ہے کہ جب کبھی بقیۃ اللہ بشریت ان حضرات
سے لغزش ہو جائے تو فرشتے ان کی مدد کے لئے آئیں اور سکینہ الہی ان
سے نازل ہو دے یعنی یہ حضرات ہرگز قابل طعن نہیں نَعُوْذُ بِاللّٰهِ مِنْ خُبْرٍ

الْبَاطِلُ وَشَرُّ الشَّيْطَانِ وَشَرُّكُمْ لَعْنَةُ بَنِي إِسْرَءِيلَ
 کی درگاہ میں باطن کے خبث سے اور شیطان کی شرارت سے اور اس
 کے شرک سے اور اگر پھر شیطان آدمی اور موسیٰ دلا دے کہ معاذ اللہ
 شاید وہ لوگ منافق رہے ہوں کہ اس وقت منافقین بھی تھے چنانچہ قرآن
 شریف میں اکثر مقامات میں منافقین کا بھی ذکر ہے تو چاہیے کہ جواب میں کہو
 ہاں اس وقت منافقین بھی تھے لیکن اعراب میں تھے اور وہ دہقان تھے کہ
 ان کا مسکن مدینہ کے گرد تھا اور اہل مکہ یعنی صحابہ میں کوئی منافق نہ تھا
 اور ایسا ہی انصار کہ ان کا ایمان اور ان کا مدد و برائے سے ثابت ہے ان
 میں بھی کوئی منافق نہ تھا۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے وَصَلَّىٰ حَوْلَكُمْ
 مِنَ الْأَعْرَابِ مُنَافِقُونَ یعنی اسے اہل مدینہ یعنی ان لوگوں سے کہ تم
 لوگوں کے گرد ہیں اور وہ اعراب سے ہیں منافقین ہیں وَصَلَّىٰ حَوْلَكُمْ
 الْمَدِينَةَ مَرَدًُّا عَلَىٰ الْإِتِّفَاقِ لَا تَعْلَمُهُمْ نَحْنُ نَعْلَمُهُمْ وَأَمَّا لَعْنَةُ
 بَنِي إِسْرَءِيلَ کے جو گروئے ہیں اسے محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم آپ ان لوگوں
 نہیں جانتے ہم ان لوگوں کو جانتے ہیں پھر اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے ان لوگوں
 علیحدہ کر دیا چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے مَا كُنَّا اللَّهُ مُبْتَغَىٰ مَّا كُنَّا
 عَلَىٰ مَا أَنتُمْ عَلَيْهِ حَتَّىٰ يَمِيزَ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ یعنی نہیں سزاوار
 ہے واسطے اللہ تعالیٰ کے کہ چھوڑ دے مومنین کو اس حالت پر کہ تم لوگ
 جس حالت پر ہو یعنی مشرور نہیں کہ مومنین اور منافقین کو یا ہم والا ہوا چھوڑ
 دے بلکہ علیحدہ کرتا ہے پلید کو پاک سے یعنی مومنین سے منافقین کو جدا کر دیتا

ہے پھر حق تعالیٰ نے تمیز دے دی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو
 منافقین کے حالی سے آگاہ فرمادیا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے
 حدیث بن بیان رضی اللہ عنہ سے کہ صحابہؓ سے ہیں یہ امر ظاہر فرمایا اور ان
 منافقین کے لڑکے خافض مومن تھے تو اس خیال سے کہ ان کی رسوائی نہ
 ہو وہ یہ ان منافقین کا حال دوسروں پر ظاہر نہ فرمایا اگرچہ اکثر منافقین
 نفاق کی علامت کے سبب سے فضیحت ہوئے اور ان لوگوں کا حال سب
 لوگوں کو معلوم ہو گیا اور اللہ تعالیٰ نے عام طور پر ان منافقین کا عیب
 قرآن شریف میں بیان فرمایا اور ان کے حق میں وعید شدید ذکر فرمائی اور
 صحابہؓ کہ اہل سنت ان کے حق میں حسن اعتقاد رکھتے ہیں ان میں سے کوئی
 صحابی منافق نہ تھے اور اللہ تعالیٰ منافقین کے حق میں ارشاد فرماتا ہے
 فَإِنْ يَتُوبُوا يَكُ خَيْرًا لَهُمْ يَعْنِي اگر منافقین اپنے نفاق سے توبہ
 کریں تو یہ ان کے حق میں بہتر ہوگا قَوْلُ تَعَالَى وَإِنْ يَتُوبُوا لَكُمْ بِهِمُ اللَّهُ
 عَذَابُ آبَاءِ كَيْسَانَ فِي النَّبَا وَالْآخِرَةِ۔ یعنی اگر وہ توبہ سے روگردانی کریں
 اور اپنا نفاق ترک نہ کریں تو اللہ تعالیٰ ان پر دنیا اور آخرت میں سخت عذاب
 کرے گا۔۔۔۔۔ قَوْلُ تَعَالَى وَمَا لَهُمْ فِي الْأَرْضِ مِنْ شَيْءٍ وَلَا فِي الصُّبُورِ
 یعنی اور نہ ہوگا ان کا زمین پر کوئی یار اور نہ مردگار یعنی زمین پر کوئی
 ان کی مدد نہ کرے گا اور خداوند تعالیٰ نے اس کے خلاف جہا جہین کے
 حق میں فرمایا ہے یعنی ان کے اوصاف حمیدہ بیان فرمائے ہیں اور ان کی
 مدد کا وعدہ کیا ہے چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے۔ وَإِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ

لَقَدْ يَدْعُو لِيَعْنِي تَحْقِيقُ كَذِبًا وَمَنْ تَعَالَى مَا جَاهِلِينَ كِي مَدْرُكْرَئِي بِهَذَا وَرَسُولِي لِيَعْنِي
 اِن كِي مَدْرُكْرَئِي كَا اَمْرًا نَحْنُ مَا جَاهِلِينَ كَا ذِكْرًا اِس بَات مِيں جِي هِي وَكَذَلِكَ
 اَللّٰهُ مَنْ يَنْصُرُكَ لِيَعْنِي ضرور مَدْرُكْرَئِي كَا اَللّٰهُ تَعَالٰی اِس كِي وَه اَللّٰهُ تَعَالٰی
 كِي دِيْن كِي مَدْرُكْرَئِي كَا اَمْرًا مِيں شَكْكَ نَهِيں كِي اَمْرًا نَحْنُ تَعَالٰی اَللّٰهُ عَلَيْهِ اَلَام
 وَاسْلَم كِي بَعْدُ جُو صَحَابَهٗ بَاقِي رَهِيں خُصُوصًا خُلَفَاۓ رَاشِدِيْن اِن سَب صَحَابَهٗ كِي
 مَدْرُكْرَئِي تَعَالٰی نِي فَرَمَاۤی كِي ہزاروں شَرِكِيْن اور مَرْتَبِيْن كُو قَتْل كِيَا اَمْر
 كَسْرِيَا اور قَبِيْر كَا مَلِك دَرِيْم وَبَرِيْم كَر دِيَا اور سَب صَحَابَهٗ نِي خُلَفَاۓ رَاشِدِيْن
 كِي مَدْرُكْرَئِي تُو مَعْلُوم هُوَا كِي خُلَفَاۓ ثَلَاثَ مَا جَاهِلِيْن فِي سَبِيْلِ اَللّٰهِ سِيں كِي حَق تَعَالٰی
 نِي وَعْدَہ فَرَمَاۤیَا تَحَا كِي مَا جَاهِلِيْن كِي مَدْرُكْرِيں گِيں، وَه وَعْدَہ خُلَفَاۓ كِي حَق مِيں
 كَامِل طَوْر پَر پُورَا كِيَا اَمْرِي جِي مَعْلُوم هُوَا كِي سَب اصْحَاب دِيْن خُدا كِي مَدْرُكْر
 تَحَقُّق اور اَكْر مَعَاذِ الشَّرِّ مَنَافِقِيْن هُوَتِيں تُو كُوْنِي اِن كِي مَدْرُكْرَئِي اور زِيْن
 پَر كُوْنِي اِن كَا يَار و مَدْرُكْرَئِي نہ ہوتا اَمْرِي جِي ظَاہِر هُوَا كِي مُنْكَرِيْن قُرْآن كِي حَق مِيں
 كِي اَمْرًا نَحْنُ تَعَالٰی اَللّٰهُ عَلَيْهِ وَاَلَام وَاسْلَم كِي بَعْدُ حَضْرَت عَلِي كَرِيْم اَللّٰهُ وَجْه نِي مَخْلَافَت
 طَلَب كِي اور مَا جَاهِلِيْن اور اَنْصَار كِي مَحْرُكْر گِيں تَا كِي اِن كِي سِيں عَذْر بَاقِي
 نہ رَهِيں لِيَكِيْن كِي نِي حَضْرَت عَلِي مَدْرُكْرَئِي كِي كُوْنِي كِي حَمَايَت كَا خِيَال
 نہ ہوتا، تُو اِن لوگوں كَا يِه قول مَرَامِ غَلَط هِي اور مَرَحِ كُفْرِيں اور مَرَحِ حَقِيقِ
 اَيْت سِيں اَلْكَار هِي اِس واسطے كِي حَق تَعَالٰی نِي اِس آيْت مِيں وَعْدَہ فَرَمَاۤیَا
 كِي مَا جَاهِلِيْن كِي مَدْرُكْرِيں گِيں اور اِس مِيں شَكْكَ نَهِيں كِي حَضْرَت عَلِي رَشِيْد
 مَا جَاهِلِيْن اَوَّلِيْن سِيں تَحَقُّق اور مَحَال هِي كِي كِي نِي اَنْجَنَاب كِي مَدْرُكْرَئِي ہوتا

تو ثابت ہوا کہ جو لوگ یہ بات حضرت علی کی شان میں کہتے ہیں وہ آنجناب کے دشمن ہیں کہ منافقین کے بارے میں جو آیت ہے وہ آنجناب کی شان میں ثابت کرتے ہیں چنانچہ حق تعالیٰ نے منافقین کے بارے میں فرمایا ہر وَمَا لَكُمْ فِي الْأَرْضِ مِنْ قُوَّةٍ وَلَا نَفْعٍ لَكُمْ مِنْهَا بِرِشَاقِ الْفٰقِیْنَ کا کوئی بار و مددگار نہیں اور ثابت ہوا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے دوست اہل سنت ہیں کہ آنجناب کی طرف نفاق کی نسبت نہیں کرتے بلکہ کہتے ہیں کہ آنجناب اگرچہ طلب خلافت کے لئے اٹھتے اور اس کے لئے ارادہ فرماتے اور پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم سے اپنے حق میں اس بارے میں کچھ لئے ہوتے تو ضرور آنجناب کا ارادہ پورا ہو جاتا اور آنجناب کا تصرف نافذ ہوتا اور سب آنجناب کی مدد کے لئے مصروف ہو جاتے چنانچہ ہاجرین کے حق میں ایسا ہی وارد ہے تو معلوم ہوا کہ آنجناب نے جانا کہ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کی خلافت برحق ہے اور ہمیشہ آنجناب حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے نام پر مددگار رہے وَالْحَمْدُ لِلّٰہِ عَلٰی مَا لَمْ يَلْحَقْنَا بِهِ مِنْ شَيْءٍ اَوْ اَنْ يَكُنْ مِنْ الْفٰقِیْنَ کی نصیحت میں کیا فرماتا ہے۔ تَوَلَّوْا لِقٰی الْمُنٰفِقِیْنَ وَالَّذِیْنَ فِیْ قُلُوْبِهِمْ مَّرَضٌ وَامْرُؤٌ جَفُوْنَ فِی الْمَدِیْنَةِ لَنْ یَخْرُجَ اَنْفُکَ مِنْهُمْ شَیْءٌ لَا یُجَادُوْا وُنْکَ فِیْهَا اِلَّا قَلِیْلًا مَّلْعُوْنِیْنَ..... ترجمہ! البتہ اگر باز نہ آویں منافقین اپنے نفاق سے اور اگر باز نہ آویں وہ لوگ کہ ان کے دل میں مرض ہے مثلاً ضعف ایمان ہے یا ایسا ہی اور کوئی امر ہے اور اگر باز نہ آویں وہ لوگ کہ مدینہ منورہ میں فتنہ الیگز

مشہر کرتے ہیں تو اسے محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہم ضرور آپ کو ان
تینوں گروہ پر تسلط کر دیں گے اور پھر تھوڑے دن کے بعد یہ لوگ آپ
کے نزدیک نہ رہ سکیں گے اور ذلیل ہو کر شہر مدینہ سے نکل جاویں گے
اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے اَيْنَمَا تَقِفُوا اُحْزَنُوا وَقَتْلُوا الْقَتِيلَ ترجمہ
منافقین جہاں میں چاہیئے کہ گرفتار کئے جاویں اور قتل کر دیئے جاویں تو
اس آیت سے ثابت ہوا کہ جن لوگوں نے نفاق سے توبہ نہ کی ان میں سے
کوئی مدینہ منورہ میں باقی نہ رہا اور وہ سب خراب ہو گئے اور ہلاک ہو
گئے اور قتل کئے گئے تو معلوم ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے
بعد جس قدر صحابہ مدینہ منورہ میں باقی رہ گئے تھے وہ سب حضرات مددگار
دین تھے اور حق پرست اور مخلصین تھے تو جس امر پر ان حضرات کا اجماع اور
اتفاق ہوا وہ عین حق و ہدایت ہے ظلم و ضلالت نہیں، تو منافقین کے
عیوب معلوم ہوئے اب مہاجرین کا وصف بیان کرتا ہوں فرمایا اللہ تعالیٰ
لَا تَزَالُ تَطَّلِعُ عَلَى خِزْيَانٍ لَّكِبْرٍ تَرْجَمُونَ تَرْجَمُونَ تَرْجَمُونَ
فی الدُّنْيَا حَسَنَةً تَرْجَمُونَ تَرْجَمُونَ تَرْجَمُونَ تَرْجَمُونَ تَرْجَمُونَ
کی اس کے بعد کہ کفار کی طرف سے ان لوگوں پر ظلم ہوا تو ضرور ان لوگوں
کو ہم اچھے شہر میں یعنی مدینہ منورہ میں جگہ دیں گے اور فرمایا اللہ تبارک
و تعالیٰ نے وَالْكَافِرُ الْكَافِرُ الْكَافِرُ الْكَافِرُ الْكَافِرُ الْكَافِرُ الْكَافِرُ
بہتر ہے یعنی مہاجرین کے لئے آخرت میں بہت زیادہ ثواب ہے تو
اگر کسی کا قرآن شریف پر ایمان ہو دے تو صرف ایک آیت کافی ہے کہ

اس سے تمام دوسرے شیطانی اس کا دفع ہو جاوے اس واسطے کہ
حق تعالیٰ نے اس آیت میں مہاجرین فی سبیل اللہ کے حق میں وعدہ
فرمائے ایک دنیا میں دوسرا آخرت میں اور بلا شک دنیا کا وعدہ پورا
ہوا اور سب مہاجرین نے مدینہ منورہ میں قیام کیا خصوصاً خلفائے ثلاثہ
کہ وہ اپنی زندگی میں وہاں رہے اور بعد وفات کے ان حضرات کی وہاں
قبر مبارک ہوئی۔ شیخین و جناب رسالت پناہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ و آلہ
و اصحابہ وسلم کے مرقد منور سے مل گئے اور حضرت عثمان بیعت میں روٹی افرو
ہوئے اور اگر معاذ اللہ منافق ہوتے تو آیت مذکور میں جیسا منافقین کے
بارے میں ذکر ہے حق تعالیٰ رسول اللہ صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کو ان
حضرات پر غالب کرتا اور یہ حضرات بھی مدینہ منورہ میں نہ رہتے اور معاذ
اللہ جو منافقین کا حال ہوا کہ گرفتار ہوئے اور ذلت و رسوائی کے ساتھ
قتل کئے گئے وہی حال ان حضرات کا بھی ہوا ہوتا اور کوئی ان حضرات
کی بات نہ سنتا امامت اور خلافت کیونکر ہوتی تو شمس نصف النہار
کے مانند واضح و لائح ہوا کہ یہ حضرات مہاجرین فی سبیل اللہ سے ہیں
اور قطعی بہشتی ہیں اور ان حضرات کا اجر و ثواب آخرت میں بہت زیادہ
ہوگا اور ایسا ہی دیگر صحابہ ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی
وفات کے بعد مدینہ منورہ میں باقی رہے گئے سب مدگاران دین خدا
تھے اور کامل الایمان تھے آیت قرآنی سے ثابت ہے کہ نفاق ان کے گروہ
نہ تھا تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ و آلہ وسلم کے بعد جس امر پر ان صحابہ

کا اجماع اور اتفاق ہوا وہ عین ہدایت و دیانت ہے اور مسلمان کا کام نہیں کہ ان صحابہؓ کی فضیلت کہ قرآن شریف سے صراحتہ ثابت ہے اور پھر ان حضرات پر اعتراض کیا جاوے۔ اور اب بھی اگر پھر شیطان آوے اور موسیٰ و لاہ سے کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بعد ان صحابہؓ کا اقتدار اور غلبہ ہوا تو شاید اس وجہ سے ان حضرات سے کوئی امر خلافت شرع ظہور میں آیا ہو کہ اس وجہ سے شیعہ مشبہ ہیں پڑھیں تو اس کے جواب میں کہا چاہیے کہ تو جھوٹ کہتا ہے بلکہ ان حضرات نے اپنے ایام خلافت میں جو کچھ کیا ہے وہ سب اس غرض سے ہوا ہے کہ احکام شرعی جاری ہو اور امر معروف اور نہی عن المنکر عمل میں آوے تعصب اور فساد مقصود نہ تھا چنانچہ حق تعالیٰ اس آیت میں مہاجرین کا وصف ارشاد فرماتا ہے
 الَّذِينَ اِنْ مَلَكَتْهُمْ فِي الْاَرْضِ اَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ
 وَآمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ اِنَّ هِيَ لَعِنَةُ صَفَت
 مہاجرین کی یہ ہے کہ اگر ہم ان کو زمین پر طاقت دیتے ہیں تو نماز کو قائم کرتے ہیں اور زکوٰۃ دیتے ہیں اور دوسروں کو احکام شرعی کا حکم دیتے ہیں اور امور خلافت شرع سے منع فرماتے ہیں تو محال ہے کہ جب مہاجرین کا غلبہ ہوا تو ان سے ظلم و فساد ظہور میں آیا ہو تو ان حضرات کی طرف ظلم کی نسبت کرنا اس آیت سے انکار کرنا ہے نحوذالذین ذلک پھر اگر کوئی ویسوسہ دلاوے کہ قرآن شریف میں وارد ہوا ہے یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَنْ يَدْرَسْكُمْ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهَ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ

وَيُجْتَنَبُ أَيْضًا أُولَٰئِكَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعْنَ تَ عَلَى الْكَافِرِينَ ترجمہ
 اسے وہ لوگ کہ ایمان لے آئے ہو جو پھر جاوے اور مرتد ہو جائے
 تم لوگوں سے اپنے دین سے تو قریب ہے کہ لے آوے یعنی قائم کرے
 اللہ تعالیٰ مرتدین کے قتال کے لئے ایک ایسی قوم کو کہ محبت رکھتا ہے
 اللہ تعالیٰ اس قوم سے اور وہ لوگ اللہ تعالیٰ کے ساتھ محبت رکھتے
 ہیں مسلمانوں پر مہربان ہیں اور کافروں پر غالب ہیں تو لہ تعالیٰ ...
 فِي سَبِيلِ اللَّهِ ذَكَرَ الْمُتَافُونَ لَوْمَةً كَافِيَةً ترجمہ کہ وہ لوگ بہسار
 کریں گے اللہ تعالیٰ کی راہ میں ان قوم مرتدین کے ساتھ اور نہ ڈریں گے
 کسی ملامت کرنے والے کی ملامت سے اور اگر معترض کہے کہ اس آیت
 کا معنی کیا ہے تو اس کے جواب میں کہنا چاہیے کہ اس آیت میں حضرت
 ابو بکر رضی اللہ عنہ اور دیگر صحابہ رضی اللہ عنہم کے کمانی مناقب مذکور ہیں کہ ان حضرات نے
 حضرت صدیق رضی اللہ عنہ کی خلافت میں سیلہ کذاب کو مار ڈالا اور دوسرے
 لوگ عرب کے کہ ان کی تفصیل میں طویل ہے مرتد ہوئے تھے اور زکوٰۃ
 دینے سے انکار کیا تھا تو ان صحابہ نے ان کے ساتھ جہاد کیا اور ان
 لوگوں کو نہ تیغ کیا اور اکثر ان میں سے پھر اسلام لے آئے اور صحابہ
 کی شان میں انہما کی تہمت ہونا اس آیت سے اس طرح بخوبی باطل ہوئی
 کہ اس سے بڑھ کر ثبوت مقصود نہیں اس واسطے کہ معاذ اللہ اگر کوئی
 صحابی مرتد ہوئے ہوتے تو دوسرے کامل مومنین ان کے ساتھ جہاد کر
 ان کو قتل کرتے اور اس میں کچھ شک نہیں کہ کامل مومنین سے کسی نے

خلفائے ثلاثہ رضی اللہ عنہم کے ساتھ اروائی نہیں کی بلکہ حضرت علی رضی اللہ عنہ
 اور حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ کا مل سونہیں تھے خلفائے ثلاثہ کی متابعت کر لی اور
 ان کے ساتھ موافقت اختیار کی تو معلوم ہوا کہ خلفائے ثلاثہ کا مل سونہیں ہیں
 اور جنتی ہیں اور مہاجرین فی سبیل اللہ ہیں کہ ان کے وصف میں بے شمار
 آیات وارد ہیں چنانچہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے وَاعْتَدْنَا لَهُمْ جَنَّاتٍ نَجْوٰی
 مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا یعنی مہاجرین فرمائی ہیں اللہ تعالیٰ
 نے ان لوگوں کے لئے بہشتیں کہ جاری ہیں اسی میں نہیں رہے لوگ اس
 میں ہمیشہ رہیں گے یہ صفت مہاجرین کی ہے اور ظاہر ہوا کہ سب
 مہاجرین اور انصار عین حق اور کمال ایمان اور ہدایت پر تھے اور ان کا
 اجماع اور اتفاق اللہ تعالیٰ کی مرضی کے موافق ہوا تو جائز نہیں کہ کوئی
 ان حضرات کی شان میں طعن و تشنیع کرے بلکہ چاہیے کہ مسلمانانِ وطنہ ذکر و یاد
 کہ روز و شب ان حضرات کے حق میں ترقی درجات کے لئے دعا کرتے
 رہیں اور جو ان حضرات کی شان میں طعن و تشنیع کرے اور دعائے خیر نہ کرے
 اور ان حضرات کے ساتھ کینہ رکھے وہ کافر ہے اور اہل اسلام سے خارج
 ہے چنانچہ حق تعالیٰ نے قرآن شریف میں مسلمانوں کی تین قسمیں فرمائی ہیں
 اور پہلی قسم اس آیت میں مذکور ہے لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا
 مِنْ دِيَارِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا
 يَنْصَرُونَ اللَّهُ وَمَا سَوَّاهُ... یعنی غنیمت کا مال فقراء کے
 لئے ہے کہ ان لوگوں نے ہجرت کی ہے اور ان لوگوں کے لئے ہے کہ وہ اپنے

گھر اور مال سے نکال دیئے گئے ہیں اور ان لوگوں کی حالت یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کا فضل اور اس کی رضا سمدی چاہتے تھے اور اللہ و رسول کے دین کی مدد کرتے تھے اور ان کی ہجرت خالصاً اللہ اور اس کے رسول کے لئے ہوئی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلیٰ آلہ واصحابہ اور ان کی ہجرت اللہ کے دین کی مدد کے لئے ہوئی کوئی دنیاوی غرض نہ تھی اور ان کی شان میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا اُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ یعنی یہ لوگ اپنے قول و فعل میں سچے ہیں اور دوسری قسم مومنین کی اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمائی اَتَّخِذُ مِنْكُمْ مَثَاقِدَ اِيْمَانٍ مِّنْ قَبْلِ هُمْ — یعنی اور مال غنیمت، ان لوگوں کے واسطے ہے کہ مہاجرین کے قبل ان لوگوں نے ہجرت اور ایمان کی جگہ میں سکونت اختیار کی اور ان کی شان میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا يُحِبُّونَ مَنْ هَاجَرَ اِلَيْهِمْ یعنی وہ لوگ ان لوگوں کے ساتھ محبت رکھتے ہیں کہ وہ لوگ ان کے یہاں ہجرت کر کے آئے ہیں یعنی مہاجرین کے ساتھ محبت رکھتے ہیں قولہ تعالیٰ وَلَا يَجِدُكَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةً مِّمَّا اَوْفَرُوا... یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ان لوگوں کو جو کچھ عطا فرماتے ہیں اس میں انصار حسد نہیں کرتے بلکہ اس پر راضی ہو جاتے ہیں اور اس کو منظور کر لیتے ہیں قولہ تعالیٰ وَيُشَوُّونَ عُنَىٰ اَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ یعنی اور انصار مقدم سمجھتے ہیں مہاجرین کو اپنے اوپر اگرچہ وہ خود بھی حاجت مند ہوں اگرچہ انصار کو خود بھی اپنے لئے مال

ضرورت رہتی ہے لیکن وہ لوگ ایسے عالی ہمت ہیں کہ اپنی ضرورت کا کچھ خیال نہیں کرتے بلکہ مہاجرین کی حاجت روائی کرتے ہیں اور اپنا مال ان کو دیتے ہیں قولہ تعالیٰ وَمَنْ يَتَّقِ شَيْخَ نَفْسِهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ترجمہ اور جو شخص اپنے نفس کے بخل سے محفوظ ہے اس کے لئے فلاح ہے تو اسے عزیز حق تعالیٰ نے اس آیت میں انصار کی تعریف کی ہے کہ مہاجرین کے ساتھ وہ لوگ محبت رکھتے ہیں اور ان حضرات کی خدمت کرتے ہیں اور فرمایا کہ اس کے صلہ میں ان کے لئے فلاح ہے تو جس کو منظور ہو وہ ہووے کہ نجات کی راہ پاوے اور اس کے لئے ہووے فلاح تو چاہیے کہ جس طرح انصار نے اپنا شیوہ کر لیا تھا کہ مہاجرین کے ساتھ محبت رکھتے تھے اسی طرح وہ شخص بھی اپنا شیوہ کرے کہ مہاجرین کے ساتھ محبت رکھے اور عداوت نہ رکھے اور ان حضرات کی شان عالی میں طعن و تشنیع نہ کرے اور شب و روز ان کی ترقی درجات کے لئے دعا کرتا رہے تاکہ وہ مومنین کی تعمیری قسم کے زمرہ میں داخل ہووے اور قیامت میں اس کا حشر ان مومنین کے ساتھ ہووے اور اللہ تعالیٰ نے تعمیری قسم کے مومنین کو اس میں ارشاد فرمایا ہے۔ وَالَّذِينَ جَاءُوا مِن بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ ترجمہ یعنی اور مال غنیمت ان لوگوں کے واسطے ہے کہ مہاجرین اور انصار کے بعد آئے اور وہ لوگ کہتے ہیں کہ اے پروردگار تو بخش دے ہم کو اور ہمارے بھائیوں کو کہ ہمارے پہلے ایمان سے

مشرف ہوئے قولہ تعالیٰ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًّا لِلَّذِينَ آمَنُوا
ترجمہ اور ہمارے دل میں ان کی طرف سے کینہ اور عداوت نہ ڈالنا کہ وہ
لوگ ایمان لائے ہیں یعنی یہ لوگ انصار اور مہاجرین اور دیگر صحابہؓ کے
حق میں دعائے خیر کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ حق تعالیٰ ہمارا دل ان حضرات
کے کینہ سے پاک فرماوے قولہ تعالیٰ رَبَّنَا إِنَّكَ رَؤُوفٌ رَحِيمٌ ترجمہ
اے ہمارے پروردگار تحقیق کہ تو چہر بان رحمت کرنے والا ہے یعنی ہماری
دعا قبول فرما۔ تو ان آیات سے ثابت ہوا کہ صحابہؓ کے حق میں دعائے خیر
کرنا چاہیئے اور کینہ نہ رکھنا چاہیئے اور ان حضرات کی شان میں زبان درازی
نہ کرنا چاہیئے تاہل اسلام کے زمرہ میں حشر ہووے ورنہ جو شخص ان حضرات
سے کینہ رکھے گا اور ان حضرات کے حق میں دعا خیر نہ کرے گا وہ اہل اسلام
کی تینوں قسموں سے خارج ہو جائے گا نفوذ باللہ من ذالک اہل سنت
و جماعت کے مذہب کی یہی بنا ہے اور الحمد للہ کہ یہ بنا نہایت مستحکم اور
مضبوط ہے کہ اگر تمام جن دالس چاہیں کہ اس بنا کو کھودیں اور جنبش
دیویں تو ممکن نہیں کہ اس کو ضرر پہنچا سکیں اس واسطے کہ اس بنا کو
اس وقت جنبش ہو سکتی ہے کہ اہل سنت نے مہاجرین اور انصار و غیرہ
صحابہؓ کا ایمان اور ان کی فضیلت ثابت کی ہے اور اس بارے میں صریح
آیات بینات اور نصوص حکم پیش کی ہیں اور شیاطین کا دوسرا اس
طرح دفع کر دیا ہے کہ عیست و نابود ہو گیا اور اس کا کچھ بھی اثر باقی نہ رہا
تو چاہیئے کہ اگر مخالفین اپنے دعوے میں صادق ہیں تو وہ بھی ثابت کرتے

کہ صراحتاً کن آیات محکمات سے بلا تاویل سب مہاجرین اور انصار کا نفاق ثابت ہوتا ہے تو اس وقت بحث و گفتگوئے کتابی اور سوال و جواب علمی کی طرف متوجہ ہوویں ورنہ عبث ہے کہ زبان درازی کریں اور آیات و نصوص سے انکار کریں کہ اپنے لئے دوزخ کی آگ خرید کریں اور مسلمانوں کی تیسری قسم سے بھی خارج ہو جائیں اور ظاہر ہے کہ قرآن شریف کی کسی ایک آیت سے بھی مہاجرین اور انصار کا کفر و نفاق ثابت نہیں اور یہ کس طرح ہو سکتا ہے کہ اس واسطے کہ حق تعالیٰ نے اکثر مقام میں ان حضرات کی مدح فرمائی ہے اور ان کے مناقب ذکر فرمائے ہیں ان کا ایمان اور تقویٰ اور جہاد اور نماز وغیرہ اعمال صالحہ بیان فرمائے ہیں قولہ تعالیٰ وَحُكْمًا وَعَدًا اللَّهُ الْمُحْسِنُ یعنی ہر ایک کے حق میں اللہ تبارک و تعالیٰ نے بہتر وعدہ فرمایا ہے اور ان حضرات کی شان میں خلود جنت ثابت ہونا ارشاد فرمایا ہے اور ان حضرات کو نعمت دائمی کی بشارت دی ہے پھر ان حضرات کا کفر و نفاق کس طرح ثابت ہو سکتا ہے نعوذ باللہ من ذلک تو ظاہر ہوا کہ مذہب منافقین کی بناء آیات قرآنی پر نہیں بلکہ صرف و اہیات قصہ ہائے تواریخ اور اسود مود مود پر ہے اور قرآن شریف سے وہ سب و اہیات قصہ باطل ہو جاتا ہے اور ان کا باطل وہم و خیال نیست و نابود ہو جاتا ہے تو معلوم ہوا کہ ان کا مذہب اہلبیت کے مذہب کے موافق نہیں اس واسطے کہ اہلبیت کا مذہب قرآن شریف کے خلاف ہرگز نہیں اور یہ بھی معلوم ہوا کہ اہل بیت کا جو مذہب تھا وہی مذہب اہلبیت

کہتے ہیں کہ قرآن شریف کے موافق ہے اور اگر اب بھی تمہارا کچھ دوسرا باقی
 رہ جاوے تو معلوم کرنا چاہیے کہ امام زین العابدین بن امام حسین رضی
 اللہ تعالیٰ عنہما۔ صحیفہ کا طرہ ہیں کہ شیعہ کے نزدیک معتبر ہے۔
 اور اس پر ان کا عمل ہے کیا فرماتے ہیں۔ عَنْ زَيْنِ الْعَابِدِينَ
 عَلَيْهِ السَّلَامُ اللَّهُمَّ أَتَّبِعْ الرُّسُلَ وَمُصَدِّقَهُمْ مِنْ أَهْلِ الْأَرْضِ
 بِالْغَيْبِ عِنْدَ مُعَارَضَةِ الْمُعَايِدِينَ لَهُمْ بِالسَّكُونِ
 نَاكِسْتِاقٍ إِلَى الْمُرْسَلِينَ كَمَا فَضَّلُوا بِحَقَائِقِ الْإِيمَانِ فَبُكِّلَ
 دَهْرٌ وَنَرَمَانٌ أَمَا سَلَّتْ فِيهِ سَاوِلًا وَأَقَمَّتْ لِأَهْلِهِ
 دَلِيلًا مِنْ لَدُنْ أَدَمَ إِلَى مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 مِنْ أَسْتَةِ الْهُدَى وَقَدْ دَوَّاهُ أَهْلُ التَّقَى عَلَى جَمِيعِهِمْ
 السَّلَامُ فَإِذَا ذَكَرُهُمْ مِنْكَ بِمُخْفَرَةٍ وَبِرَاضِيَانِ اس عبارت کا
 مضمون یہ ہے کہ اسے خدا اصحاب سب پیغمبروں کے کہ کفار کی تکذیب
 کے وقت ان لوگوں نے انبیاء کی تصدیق کی اور انبیاء پر ایمان لے آئے
 ان لوگوں کو تو مغفرت اور رضا مندی کے ساتھ یاد فرما اور اصحاب محمد
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی فضیلت باقی سب پیغمبروں کے اصحاب پر
 ہے اور حبیباً آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سردار انبیاء ہیں
 اسی طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے سب اصحاب باقی سب
 پیغمبروں کے اصحاب کے سردار ہیں تو اس واسطے ان کے حق میں جناب
 امام زین العابدین رضی اللہ عنہ نے خاص طور پر یہ دعا فرمائی ہے کہ

اللَّهُمَّ وَأَصْحَابَ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَعَلَىٰ وَآلِهِ وَأَصْحَابِهِ وَسَلَّمَ
 خَاصَّةً يَعْنِي سَيِّدَ خَلْقٍ عَلَى الْخَلْقِ أَصْحَابَ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَ
 وَآلِهِ وَأَصْحَابِهِ وَسَلَّمَ بِرِزْقِ نَوَازِشِ فَرَمَا اور ان لوگوں کو مغفرت اور
 خوشی کے ساتھ یاد فرما۔ پھر اس کے بعد صحابہ کی مسح بیان فرمائی ہے
 الَّذِينَ أَحْسَنُوا النُّجْبَةَ يَعْنِي اور وہ صحابہ رضی اللہ عنہم کہ ان حضرات نے آنحضرت
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ کے ساتھ اچھی صحبت رکھی اور حق صحبت بحالائے
 پھر یہ ارشاد فرمایا وَالَّذِينَ أَبْلَوْا الْبَلَاءَ الْحَسَنَ فِي نَفْسِهِ ... یعنی اور
 وہ لوگ کہ ان لوگوں نے آنحضرت صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ کی مدد میں اپنا
 جان و مال بہتر طور پر صرف کیا قَوْلُهُمَا وَكَتَفُوهُ ... یعنی اور آنحضرت صَلَّى
 اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ کو اپنے درمیان میں سے لیا اور دشمنوں کے
 شر سے آنحضرت صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ کی محافظت کی قَوْلُهُمَا أَشْرَفُوا
 إِلَىٰ وَفَاءَ وَتَبَهُمَا وَسَابِقُوا إِلَىٰ دَعْوَتِهِ تَرْجُمہ اور آنحضرت صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى
 عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ کی خدمت میں حاضر ہونے میں علیہ اور آنحضرت صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ کی دعوت اسلام کو جلد قبول کیا قَوْلُهُمَا رَأَيْتُمَا جَبَابُؤُنَا
 حَيْثُ أَسْمَعُهُمْ حُجَّةً رَأَيْتُمَا تَرْجُمہ اور جب آنحضرت صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَآلِهِ وَسَلَّمَ نے رسالت کی حجت فرمائی تو ان لوگوں نے قبول کر لیا اور
 رسالت کی حجت سے مراد قرآن شریف نے وَفَاءَ قَوْلُهُمَا وَاجِ
 وَالْأَوَّلَ فِي إِظْهَارِ كَلِمَتِهِ تَرْجُمہ اور آنحضرت صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى
 عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ کا کلمہ اور دین ظاہر کرنے میں اپنی عورتوں اور لڑکیوں کو

چھوڑ دیا یعنی خدا کے واسطے اظہار اسلام کے لئے ہجرت کی، کوئی دنیاوی
 غرض نہ تھی قَاتِلُوا الْاَیْبَاءَ وَالْاَبْنَاءَ فِی تَثْبِیْتِ نَبُوَّتِہِمْ وَامْتَصِرُوا
 بِہِ اور اس غرض سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی نبوت مستحکم
 ہو جاوے ان لوگوں نے اپنے باپ اور لڑکوں کے ساتھ جنگ و جدال
 کی یعنی اس وجہ سے کہ ان کے باپ اور لڑکوں کو اسلام سے انکار تھا
 اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی مدد اور خدمت کے سبب سے وہ
 لوگ کفار پر غالب آئے تو جس کو دین و عقل سے واسطہ ہوگا اس پر
 مخفی نہ رہے گا کہ یہ سب اور اوصاف جمیع صحابہ کے ہیں کہ مہاجرین اور
 انصار سے ہوئے اس واسطے کہ ان سب حضرات نے حمایت اور مدد کی
 ہے اور اپنے باپ اور بھائیوں سے لڑائی کر کے اسلام کو مستحکم کیا ہے
 اور ہر معرکہ اور غزوہ میں حاضر تھے اور دشمنان دین پر فتح حاصل کی ہے
 اور ایسا نہیں کہ صرف چند صحابہؓ حضرت جابرؓ اور حضرت ابوذرؓ وغیرہ
 نے تمام لڑائی فتح کی ہے اور تمام کفار کو قتل کر کے غلبہ حاصل کر لیا ہے

چنانچہ غزوہ بدر میں تین ۳۱۳ سو تیرہ صحابی تھے اور جنگ احد میں ہزار
 صحابی تھے اور حنین میں بارہ ہزار صحابی تھے اور تبوک میں تیس ہزار صحابی
 تھے اور ایسا ہی اکثر غزوہ میں ہزاروں صحابی رہتے تھے اور سب صحابہؓ
 مدد اور حمایت میں مصروف رہتے تھے اور سب کو غلبہ حاصل ہوتا تھا
 تو ثابت ہوا کہ حضرت امام زین العابدین کا مذہب یہ ہے کہ سب صحابہؓ
 کی مغفرت ہوئی اور وہ سب حضرات بہشتی ہیں اور لائق مدح و ثنا

ہیں اور مخالفین کا مذہب یہ ہے کہ صرف چند حضرات صحابہ ہیں تو ان کے
 مذہب کی بنیاد جڑ سے کھودی گئی اور ظاہر ہوا کہ اہل بیت کا یہ قول نہیں
 بلکہ وسوسہ شیطانی ہے کہ اس سے حق تعالیٰ کی درگاہ میں پناہ مانگنا چاہیے۔
 اور حضرت زین العابدین رضی اللہ عنہ کے یہ اقوال مندرجہ بھی ہیں وَمَنْ كَانَ مُنْطَرِقًا
 عَلَى مَحَبَّتِهِمْ یعنی صحابہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی محبت میں
 فدا تھے یعنی آنحضرت صلعم کے عاشق تھے قَوْلُهُ يَرْجُونَ تِجَارَةً لَّنْ
 تَبُورًا فِي مَوَدَّتِهِمْ ترجمہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی محبت میں
 اس تجارت کے امیدوار تھے کہ اس میں نقصان نہیں یعنی سب اصحاب
 نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی محبت آخرت کے لئے اختیار کی
 تھی اور یہ بلا شک سود مند ہے اس میں خسارہ نہیں قَوْلُهُ وَالَّذِينَ
 هَجَرْتَهُمُ الْعَشَاءُ إِذْ تَعَلَّقُوا بِعُرْوَتِهِمْ اور ان لوگوں کو ان کے
 قبیحہ کے لوگوں نے چھوڑ دیا جب ان لوگوں نے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وآلہ وسلم کی ہدایت کا حلقہ پکڑا قَوْلُهُ وَانْتَفَتِ الْقَرَابَاتُ إِذْ سَكَنُوا
 عَنْ ظِلِّ قَرَابَتِهِمْ ترجمہ اور ان کی قرابت قرابت نیست و نابود
 ہو گئی جب وہ لوگ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے سایہ قرابت میں
 آئے یعنی جب صحابہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر ایمان لے آئے
 اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی غدیرت میں کمر باندھی تو تمام کفار
 عرب ان حضرات کی عداوت کے لئے اٹھئے اور قرابت کا رشتہ منقطع
 کیا قَوْلُهُ فَلَا تَنْسَهُمُ اللَّهُمَّ مَا تَرَكُوا لَكَ وَفِيكَ ترجمہ پس فراموش

ست فرما صحابہؓ کے حق میں اسے خدا جو کچھ تیرے لئے اور تیری راہ میں
 ان لوگوں نے چھوڑ دیا یعنی ان کی ہجرت اور مدد کرنے کی جزا ان لوگوں
 کو عطا فرما قولہ **وَاسْرَضِیْہُمْ مِنْ رِضْوَانِکَ** ترجمہ اور اپنی
 خوشی اور رضامندی سے ان لوگوں کو خوش اور راضی فرما۔ قولہ
وَرَبَّمَا حَاشُوا الْخُلُقَ عَلَیْکَ ترجمہ اور ان لوگوں کو اس امر کی جزا
 عطا فرما کہ ان لوگوں نے تیرے نزدیک خلق کو جمع کیا۔ قولہ
وَكَانُوا مَعَ رَسُوْلِکَ دُعَاۃً لَّکَ وَآدِیْکَ ترجمہ اور وہ لوگ
 تیرے رسول کے ہمراہ تھے صلی اللہ تعالیٰ علیہ و آلہ و اصحابہ وسلم
 لوگوں کو تیری اطاعت کی طرف بلاتے تھے تیری رضامندی کے لئے
 یعنی وہ لوگ جس طرح خود آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ و آلہ وسلم
 کی صحبت میں کامل الایمان ہوئے تھے اسی طرح خالصتاً اللہ تعالیٰ
 دوسروں کو بھی خدا کی طرف بلاتے تھے اور اکثر لوگوں کو دین اسلام
 پر جمع کیا یعنی ہزاروں مرد و عورت ان حضرات کی کوشش سے مشرف
 بالاسلام ہوئے تو جو راہ قرآن اور اہل بیت کا طالب ہووے تو چاہیے
 کہ اس بارے میں غور کرے اور فی الفور وسوسۂ شیطانی سے توبہ کرے
 تو انشاء اللہ تعالیٰ وہ قرآن شریف کی راہ پاوے گا اس واسطے کہ
 لوگوں کو دین اسلام پر سب صحابہ نے جمع کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ و
 وآلہ وسلم کی حیات میں بھی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم
 کی وفات کے بعد بھی۔ نہ یہ کہ صرف حضرت ابوذرؓ اور حضرت عمارؓ

اور چند دیگر صحابہؓ نے تمام ملک سے کفر مٹا دیا اور سب خلق کو ہدایت کی کوئی احمق بھی ایسی بات نہ کہے گا نہ کہ وہ شخص کہ اس کو علم قرآن کا دعویٰ ہو۔ قولہ **وَإِشْكُوهُمْ عَلَىٰ حَبْرَتِكُمْ فَبِئْسَ تَوْحِيدُهُمْ تَرْجُمَهُ** اور ان لوگوں کو اس امر کی جزا عطا فرما کہ ان لوگوں نے تیری راہ میں اپنی قوم کے شہروں سے ہجرت کی قولہ **وَإِشْكُوهُمْ مِنْ سَعَةِ الْمَعَاشِ إِلَىٰ ضَيْيقِهِ** ترجمہ اور ان لوگوں کو اس کی جزا عطا فرما کہ ان لوگوں نے فراخی معاش سے تنگی معاش کی طرف ہجرت کی یعنی ہجرت کے سبب سے اپنے مکانات اور اپنی معاش کی جگہ سے جدا ہوئے اور اجنبی جگہ اختیار کی اور تنگی معاش میں مبتلا ہوئے قولہ **وَمَنْ عَلَىٰ مَنْ كَثُرَتْ فِي إِعْزَائِهِ دِينُكَ** من مَظْلُومِهِمْ ترجمہ اور احسان فرما ان لوگوں پر کہ زیادہ کیا تو نے ان لوگوں سے اپنے فرماں برداروں کو کہ ان لوگوں سے تیرا دین غالب ہوا اور وہ لوگ مظلوم صحابہ تھے یعنی مہاجرین پہلے مظلوم تھے۔ تو جب ہجرت کی اور فتح حاصل ہوئی تو دین ان لوگوں کے سبب سے غالب ہوا اور بہت لوگ مسلمان ہوئے قولہ **اللَّهُمَّ وَأَوْصِلْ إِلَى التَّابِعِينَ لَهُمْ بِالْحَسَنِ الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ** خیر جزا ۱۱۱ ترجمہ اے خدا اور عطا فرما بہتر جزا ان لوگوں کو کہ ان لوگوں نے صحابہ کی بخوبی تابعداری کی اور ان کی راہ اختیار کی اور وہ تابعین کہتے ہیں کہ اے خدا تو بخش دے ہم کو اور

ہمارے بھائیوں کو کہ ان لوگوں نے ایمان لے آنے میں ہم پر سبقت کی
یعنی صحابہ کے حق میں دعائے خیر کرتے ہیں۔ یہ کلام امام رضی اللہ عنہ کا ہی
اس میں یہ اشارہ ہے کہ تعمیری قسم کے مسلمان وہ لوگ ہیں کہ صحابہ
کے حق میں دعائے خیر کرتے ہیں۔ تو ثابت ہوا کہ قرآن شریف اور مذہب
اہل بیت کے موافق ثابت ہے کہ اہل سنت و جماعت صحابہ رضی اللہ عنہم کے
فرماں بردار ہیں کہ ان حضرات کے حق میں دعائے خیر کرتے ہیں اور
ان حضرات میں سے کسی صاحب کے ساتھ کینہ نہیں رکھتے اور حضرت
سجاد رضی اللہ عنہ کی دعا ان حضرات کی مغفرت کے لئے ہے تو ان حضرات
کی مغفرت ہو گئی اور یہ حضرات فرقہ باخبر ہیں اور ان حضرات کے مخالفین فرقہ
باخبر نہیں اب جاننا چاہیے کہ امام رضی اللہ عنہ تابعین کی مدح میں کیا
فرماتے ہیں، تو امام علیہ السلام کے اقوال مندرجہ پر لحاظ کرنا چاہیے
قَوْلُهُ - الَّذِينَ قَصَدُوا حُجَّتَهُمْ تَحَدَّوْا وَجْهَتَهُمْ یعنی اور لوگوں
نے صحابہؓ کی طرف قصد کیا اور ان کی راہ اختیار کی قَوْلُهُ وَكَمْ يَتَّبِعُهُمُ
رَئِيبٌ فِي بَصِيرَتِهِمْ - یعنی باز نہ رکھا ان تابعین کو شک نے یعنی
ان لوگوں نے اس میں کچھ شک نہ کیا کہ صحابہؓ ہدایت پر ہیں اور صاحب
بصیرت ہیں قَوْلُهُ وَكَمْ يَخْتَلِجُهُمْ شَكٌّ فِي قُلُوبِهِمْ ترجمہ اور صحابہؓ
کی پیروی کرنے میں ان لوگوں کے دل میں کچھ خطرہ نہ گذرا یعنی ان لوگوں
نے صحابہؓ کو برحق جانا اور ان حضرات کی متابعت کی اور ان لوگوں کو اس
میں کچھ شک نہ ہوا کہ صحابہؓ برحق ہیں قَوْلُهُ وَالْأَلْسِنَةُ بِهَذَا آيَةً مِّنْهُمْ

ترجمہ یعنی اور ان لوگوں نے اس میں کچھ شک نہ کیا کہ صحابہؓ کی راہ اختیار کریں یعنی صحابہؓ کو برحق سمجھا اور ان کی اقتداء کی قولہ، مَكَارِتِينَ وَ سَوَآئِرَ رِجَالٍ كُھُمُ وہ تابعین صحابہؓ کی اعانت اور حمایت کرتے ہیں یعنی اگر کوئی ملحد یا گمراہ صحابہؓ کی شان میں طعن کرتا تھا تو وہ تابعین اس طعن کو دفع کر دیتے تھے تو مخالفین جو صحابہؓ کی شان میں طعن کرتے ہیں وہ سب شیطانی دوسرے ہے اس کلام سے باطل ہو جاتا ہے اور مسلمان کا کام نہیں کہ صحابہؓ کی شان میں طعن کرے بلکہ اہل اسلام کا شیوہ یہ ہے کہ اس طعن کا جواب دیوے اور اس کو رد کرے اور اس میں کچھ شک نہیں کہ یہ وصف صرف اہل سنت میں ہے اور کسی دوسرے فرقہ میں نہیں بلکہ روافض اپنے گمان فاسد کے موافق ہزاروں طعن صحابہؓ کی شان میں کرتے ہیں اور یہی حال خوارج کا بھی ہے خدا اللہ تعالیٰ تو معلوم ہوا کہ فرقہ ناجبہ اہل سنت ہیں اہل سنت کے مخالفین فرقہ ناجبہ نہیں اور یہی ثابت کرنا مقصود تھا قولہا یَذُبُّونَ بَيْنَهُمْ ترجمہ وہ تابعین صحابہؓ کے دین پر اعتقاد رکھتے ہیں وَیَهْکُذُّونَ بَيْنَهُمْ ترجمہ اور صحابہؓ کی راہ پر چلتے ہیں قولہ یَتَّبِقُونَ عَلَیْهِمْ اور صحابہؓ پر ان لوگوں کا اتفاق ہے یعنی صحابہؓ کی حمایت اور نصرت کرتے ہیں وہ لوگ متفق ہیں اور بے دین شیطان کی مانند صحابہؓ کی شان میں شبہ ڈالتا ہے اس کا جواب دیتے ہیں اور اس کو دفع کرتے ہیں قولہ وَلَا یَتَّبِعُونَھُمْ فَمَا آذُوْا لَکُمْ ترجمہ اور صحابہؓ

پر ہمت نہیں لگاتے اس میں کہ صحابہؓ نے دین کے احکام پہنچائے اور
پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی احادیث بیان کیں یعنی صحابہ کو سچا
جانتے ہیں ان سب روایات کو قبول کرتے ہیں اور اس پر عمل کرتے
ہیں تو ثابت ہوا کہ اہل سنت کی کتابوں کی سب احادیث معتبر
ہیں اور قابل قبول ہیں اس واسطے کہ وہ سب احادیث اہل بیت
اور صحابہؓ سے مروی ہیں اور حضرت امام زین العابدین رضی اللہ
عنہ کے مذہب کے موافق ہیں۔ اور یہ بھی ظاہر ہوا کہ شیعہ اور خوارج
روایات صحابہؓ سے مروی نہیں اور امام زین العابدینؓ کے نزدیک
وہ سب کذب اور افترا ہے اور ضعیف جو اپنے بعض روایات کی نسبت
بعض صحابہؓ یا بعض اہل بیت کی طرف کرتے ہیں تو جب وہ روایات قرآن
مشریف اور حضرت امام زین العابدین رضی اللہ عنہ کے مذہب کے خلاف
ہوں تو جانتا چاہیے کہ نہ وہ اہل بیت کا قول ہے اور نہ صحابہ کا قول ہے
بلکہ کسی مغتری اور کذاب نے ائمہ طاہرین پر افترا کیا ہے تو حضرت امام
زین العابدین رضی اللہ عنہ کے قول سے معلوم ہوتا ہے کہ شیعہ کی سب
کتابیں اور روایات باطل ہیں اور افترا ہے۔ اہل اسلام اور محبان قرآن
اور محبان اہل بیت پر فرض عین ہے کہ اس سے کنارہ اختیار کریں
مومن طالب نجات جو کچھ کلام اللہ اور کلمات حضرت پیغمبرؐ سے مذکور
ہوا ہے تو اگر کوئی راہ نجات کا طالب ہووے تو ان کلمات سے
صرف ایک کلمہ اس کے لئے کافی ہے اور اگر اس کے نصیب میں سعادت

انہی نہیں اور لہجہ ختم اللہ علی قلوبہم اپنے کفر پر ثابت رہے تو اس
 نے قرآن شریف سے انکار کیا اور اس وجہ سے اس کے حق میں ثابت
 ہوا کہ اس نے اپنے لئے دوزخ خرید گیا تو طریقہ اہل اسلام میں بحث
 کرنے سے اس کو کیا فائدہ ہوگا۔

وَاللّٰهُ الْهَادِي وَعَلَىٰ كَرَمِهِ اِعْتِمَادِي سُبْحَانَ
 رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّتِ عَمَّا يَصِفُونَ وَسَلَامٌ عَلَى
 الْمُرْسَلِينَ وَالْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ •

مکتوبات شاہ عبد الغفر

و

شاہ رفیع الدین دہلوی

دہلی میں

بسم الله الرحمن الرحيم

بنام عبد الرحمن برادران

فضائل مراتب گرامی قدر اخوان زاده عبد الرحمن محمّد برادران سلمهم الله
تعالی از فقیر عبد العزیز بعد سلام مسنون اشتیاق مشغون مطالعه نمایند
که الحمد لله علی العافیة والموسل من جنابه الکریم ان یعفنا وایاکم
رقمہ کریمہ ایشان رسید و عافیت معلوم شد شکر الہی بجا آورده شد
انشاء الله تعالی۔ رسالہ معہودہ بمذکران محمد صالح رسانیدہ خواهد شد برادر
صاحب بزرگ شاہ محمد صاحب سلمهم الله تعالی در بلدہ مکشوف چھاؤنی نواب محمد افضل
خال می باشد بخیریت اند اکثر خطوط ایشان می آیند خاطر جمع دارند دیگر ہمہ
وجہ بخیریت است مگر عمل کفار علیہ آہنہا دریں بلاد و انداد طرق معاش ملین
خصوصاً زمرہ فقرائ و علما بسیار بے مزہ میدار و حق تعالی علیہ اسلام و
انفتاح الابواب جمعیت ظاہر و باطن نصیب فرماید زیادہ بخیر و علیٰ خیر
نویسد والسلام۔

(۲) فضائل مآبای انجمن زاده عبد الرحمن و دیگر فرزندان حاجی صاحب مرحوم
سلمہ الله تعالی از فقیر عبد العزیز بعد سلام مسنون الاسلام مکشوف باد کہ صحیفہ
ایشان رسید مرقوم بود کہ چند مرتبہ خطوط فرستادہ اند و جواب آہنہا

نہ سید بایں جانب تا حال خطے نہ رسیدہ بود والا چہ امکان است در تحریک
 جواب تصور و نہادن میکردیم کہ ہمیں خط بدست ہر کارہ رسید بلکہ ایں
 جانب را تفکر و تردد بسیار از طرف آل برادران دینی میماند کہ کجا ہستند و چہ
 طور می باشند کہے کہ واقف حال ایشان باشند تا حال در نخوردہ و دوری خط
 ایشان از تفصیل احوال چیزے مرقوم نبود بنا برآں انتظار خاطر ہنوز باقی ماند
 فقیر را در حق خود ہا داعی باخیر تصور نمائند و آنچہ از سوء اعتقاد اغیاء و
 نواباں آل دیار نوشتہ بودند فی الواقعہ کہ ہمچنین شنیدہ میشود حسبنا اللہ
 ونعم الوکیل ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم دریں ..
 ملک کہ علیہ جاث و سرہنہ روداہ و صورت اسلام کہ سابق بود اگر چہ خالی
 از معنی بود بر ہم خورہ انواع انذار بجمع مسلمین خصوصاً باہل علم و صلاح از
 طرف ایشان میرسد بنا برآں قصد مصمم میشود کہ طرفتہ ہجرت باید کرد و جمع
 اہل اسلام حالا در ملک ہندوستان غیر از آل مکان بنظرے لیکن بجهت
 تشبہن سوء اعتقاد مردم آند یار در ایں مقدمہ توقف مینمایم ۔ و چار و ناچار
 تا حال دارا الحرب اقامت گزیدہ ایم ۔ اگر نوبت با ضرار رسید ہیے
 اختیار شدہ شاید بہاں طرف برسم و ایں احتمالات فاسد اغیاء و
 آنجا را رفع سازیم لکن الہدایۃ والفضلال سید اللہ تعالی فقیر سابق مدد
 ایں ہمت رسانہ ہم نوشتہ است انشاء اللہ تعالی نقل آل متعاقب فرستاد
 خواہد شد و برادر صاحب کلال حضرت شاہ محمد صاحب ہنودہ و لکھنؤ توقف
 دارند خطوط ایشان اکثرے آیند و خیریت ایشان دریافت میشود بالفعل

از چہند ماہ ہمراہ نواب افضل خاں برادر نواب نجیب الدولہ مرحوم سے باشند
 و نواب افضل خاں خدمت ہم میکند بخیریت اند خاطر جمع باید داشت و نام
 جمیع فرزندان حاجی صاحب حاجی محمد سعید حبیب البیت علمی قلمی
 باید نمود کہ در اوقات دعا بہ تعیین اسماء یاد کردہ شود اللہ تعالیٰ
 تعالیٰ ہمہ را توفیق حسنت و مرضیات خود عنایت فرماید و از مکروہات
 ظاہرہ و باطنہ محفوظ دارد و اخون زادہ میاں عبداللہ خود سابق
 ملاقات کردہ اند و از نام ایشان واقفیت تمام است لیکن دیگر برادران
 نہ ملاقات کردہ اند و نہ از نام ایشان واقف ایم البتہ اطلاع باید داد
 زیادہ بجز دعائے خیر ظاہر و باطن چہ نویسند از طرف میاں رفیع الدین و
 میاں عبدالقادر و میاں عبدالغنی ہر سہ برادران فقیر سلام و دعائے
 خیر مطالعہ نمایند نسبت و بیچم ربیع الثانی ۔

(۳) فضیلت آب گرمی قدر سمکم اللہ تعالیٰ از فقیر عبد العزیز
 بعد سلام محبت القیام مکشوف خاطر عاظر یاد کہ رقمہ کریمہ بعدت مدت
 وصول آورد و احوال مرقومہ بوضوح انجامید شکایت عدم ارسال رقاہیم
 و مراسلات کہ بقلم آمدہ بود ظاہراً آل گرمی قدر را احوال فقیر نیست کہ در کدام
 حالت گرفتار است از مدت چار سال مرض صعب عارض گذشتہ کہ از ہمہ
 امور معطل ساخت و از یک و نیم سال شدنیہ است از مدت اصلاح احوال
 باقی نگذاشتہ خصوصاً دریں ایام کہ گفتہ دشنبید وہم متعذر است و از
 مدت ابتدا یکے خط نفی نویسم ہر گاہ خط کہے می آید و جواب نوشتن واجب

میگردد و تا چار جواب نگاشته آید و آل هم بدست خود نمی توانم اکثر خطوط
 فقیر که باشند یا با میرزا تفتیش باید کرد که دستخطی این جانب نمی باشد قبل
 از این عبارت از زبان خود میگویم و کسی دیگر نمی نوشت حالا از چند روز
 املا بر غیر هم نمیتوانم بلکه مطالعه خطوط و دیدن آنها و دریافت مطالب که
 موافق آنها جواب نویسانیم مشکل شده در عجب حالات میگذرد که تحریر
 آن ممکن نیست تعلق بمشاهده دارد کسی که در این حالت فقیر را در نیولا و بیره
 از و دریافت باید کرد که چگونه میگذرد و غرضیکه حالتی است که نه حیات
 توان گفت نه موت و هر که در آن زمان سابق دیده بود و الحال ملاقات
 نماید همین داند که گویا آن شخص نسبت در این حالت معذور است و اطلاق
 لفظ پلید و خبیث که بریزید که در تحفه اثناء عشریه واقع شده بنابر
 حدیث است که فردوس دلیلی و دیگر کتب و صاحب صنایع محرقه هم آن
 حدیث نقل کرده بلکه بروایت حاکم هم ثابت شده ، که ، اول من
 یبدل سنتی رجل من بن امیه لسمی یزید و بروایتی اول من شکم فی امری
 و هر که تبدیل سنت آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کند یا سوراخ یعنی
 غل در امر است جناب انداز و البتہ خبیث و پلید است در خیانت و پلیدی
 و سب جائز شک نیست و تعریفات در باب معاوضه رضی اللہ عنہ از این
 فقیر واقع نشده اگر در نسخه از تحفه اثناء عشریه یافته شود اسحاق کسی
 خواهد بود که بنا بر فتنه انگیزی و کید و مکر که بنائے مذهب ایشان یعنی
 گروه برفتنه از قدیم بر ما ہیں امور است این کار کرده باشد خبیثانچہ

بسبح فقیر رسیده که احقاق شروع کرده اند اللہ خیر عافظاً و این تعریفیات
 نسخ معتبره البتہ یافتہ نخواہد شد و مرد قندھاری سن و عمر که شکایت آورده
 پس دفع شکایت او آنست که ذلت و قلت باعتبار دنیا امر معیوب نیست
 در فتوح عراق از مغیره بن شعبہ منقول است کہ گفت " العرب کافراً ذلیلین
 قاصرهم اللہ یا مسلامہ " دریں زمان اشرف الشرفا کہ سادات اندرین ضلع
 ملاحظہ باید کرد کہ بچہ طوطی در دست کفار گم قمار و رعیت گری کفار غنیمت می دانند
 و ذلیل اندر امانت و مسلمان عزت می کہ بسبب نسب و اتصال آنها در نسب
 به پیغمبر است موجود است آن عزت سادات به سبب رعیت شدن و در
 دست کفار ذلیل ماندن نخواہد رفت افاغنه قندھار را ہمین قسم ذلت دنیا
 بود و آن ہم در وقت سلاطین صفویہ بود احوال آل ذلت ہم نمائندہ پس
 جائے شکایت نیست کہ احوال زمل ماضی گفته شد و این ہرگز غیب
 نیست بلکہ مردمان خود بیان می کنند کہ مادر زمان گذشتہ چنین بودیم احوال
 اللہ تعالی ما را این عزت داده بلکہ این بیان از قبیل بیان نعمت الہی است
 و اما بنحمت ربک فحدث این اورا یاد کرده شد باید کہ ما عزت بعد از ذلت
 عطا فرمود و اما حدیث صحیح است در معنی اشکال نیست ہر گاہ معاویہ
 رضی اللہ عنہ و اتباع ایشان از اہل شام و غیرہ باغی شدند چنانچہ ہمین است
 مذہب اہل سنت و جماعت ہرگز جائے اشکال نمائند و معنی یدعونہم
 اِلَی الْجَنَّةِ کَمَا کُنْتُمْ اِلَی النَّارِ اِلَی النَّارِ اِلَی الْبَاطِلِ صریح
 است کہ موافق اعتقاد و عمل صحیحین فی الواقع است فِئۃ بطوت حق

دعوت سے کر دند و آل قسۃ الیشاں را الطرف باطل و برادر م شاہ رفیع الدین
 از چند روز بست میاں دو آب مسافر شدہ اند اگر الیشاں در آنجا سے بودند
 ای ہمہ امور را بہ تحقیق و تفصیل می نوشتند و صبح ہم گفتہ میفرستادہ ہر گاہ
 خواہن آمد و صبح عربی بخاطر الیشاں خواہد رسید البتہ نوشتہ خواہد شد و اسناد
 دلائل خیرات ہر دست حاضر بود انشاء اللہ تعالیٰ بوقت فرصت تلاش کنائید
 فرستادہ خواہد شد و تعویذ سلاح و دوا خیر چہار شنبہ صفر نوشتہ میشود
 انشاء اللہ تعالیٰ ہر گاہ نوشتہ خواہد شد آل ہم مرسل خواہد گشت و تعویذ برائے
 تریس و خوف بہ آل گرامی قدر و جواب می رسد۔

در گلو باید انداخت و اخون زادہ میاں عبداللہ برادر بزرگ آل گرامی
 قدر معلوم نیست کہ کجا ہستند احوال الیشاں و دیگر برادران ہم مفصلاً بقلم باید
 الحال ہر گاہ رقمہ بنویسند احوال الیشاں بہ تفصیل باید نوشت و بہمہ اسلام
 سنون رسانند۔

(۴) فضائل کاب حاجی الحرمین اخون زادہ عبد اللہ و عبد الرحمن
 سلمہ اللہ تعالیٰ از فقیر عبد العزیز سلام سنون الاسلام و دعوات ترقی
 داین مطالعہ نمایند خط مسرت نمط الیشاں مع برادران دریافت کردید عبد الحمی
 ادا کردہ شد و خاطر را جمعیت و دست داد فقیر ہمیشہ محباں علی الخصوص برائے
 شما کہ یادگار حاجی محمد معید مرحوم آید داعی و خیر خواہ است از اشتیاق
 ملاقات آنچہ قلمی نمودہ بودند چنان باشد مثل مشہور است مودۃ اکابیا
 قرابۃ الدنیا محبت حاجی صاحب مرحوم بہ ایی جانب از محبت گذشتہ

بود البتہ احوال اصول و فروع سرایت دارند و دلیل ما ہم برائے دیدن
 شما می خواہد لیکن اللہ تعالیٰ بخیریت و جمیبت بطہور آرد تا وقوع این
 معنی از شنیدن اشتغال باد میں تعلیم کہ شما دارند خاطر را مسرور و مسکین
 و خود را پی آئیم کہ اللہ تعالیٰ شما را در باطن و ظاہر برود وضع محسوس و سلف
 خود قائم دارند نوشتہ بودند کہ بدست حافظ معین الدین خطی ارسال داشتہ
 بودند کہ جواب آن ازین طرف نہ رسیدہ بدست حافظ معین الدین انرا
 طرف خطی نیامدہ بود لیکن مدت است کہ از جہت دیگر خطی رسیدہ بود
 و جوابش نیز فرستادہ بودیم اغلب کہ رسیدہ باشد و احتمال است
 کہ در راہ ضائع شدہ بہر حال ما را در حق خود داعی بالخیر و انت از طرف
 برادران دیگر سلام برسد و مضمون یہی است برادران خود سلام و دعوات رسانید

بنام غوثی محمد مصطفیٰ خاں

بسم اللہ الرحمن الرحیم، غوثی صاحب عالی مراتب زیدہ اہل اخلاص
 خلاصہ از باب اختصاص صانہ اللہ تعالیٰ و منزل علیہ برکاتہ فی الدنیا و الآخرہ
 از فقیر عبد العزیز علیہ سلام مستون باد و عاصی مقتول بر ضمیر صفا پذیر واضح
 و واضح باد کہ رقمیہ بہجت غیمہ ایشان مع خط میر سید احمد صاحب نفع اللہ
 بہ السبیلین بملاحظہ در آمد و سوال نیز در مفصل دریافت شد صاحب من
 ہمیں قسم قصہ در وقت حضرت الطائفہ بنید بغدادی رحمۃ اللہ علیہ بعضی
 یا بل ایشان را پیش آمدہ بود کہ ملو مراتب خود بر ایشان مکتوف می شد

وعدہ ہائے دور دراز عیب برایشان درود کے نمود مردم ہمیں استفسار نمود
 سید الطائف فرمودند کہ تِلْكَ حَيَاتُكَ تَوْبِي بِهَا اَطْفَالُ الطَّرِيقَةِ
 یعنی اے خیالات بے اصل نیست یعنی از جانب خدا برائے تربیت اطفال
 طریقت کہ تابع شخصے حی شوند آہا را دعوت بسوئے خدا می کنند اتفاق شود
 مانند آنکہ طفلے را کہ در مکتب سے پرستار استاد او یا مادر یا پدر اور اسوایہ
 عمدہ سے دہند کہ برائے تو خلیعے ساخته ایم و شیرینی آلودہ کہ وہ ایم و فلا
 نعمت بتو خواہیم داد و از آنکہ تو بسیار خوش و خرم ہستییم و لوح سیمیں و کتار
 تو خواہیم شہاد و علیٰ ہذا القیاس از کبر او اولیا و سابقین مثل غوث الاعظم قدس
 سرہ و دیگر بزرگان وعدہ ہائے مغفرت و رحمت تابعان و مریدان و بہ طفیل
 ایشان نظر رحمت بر سائر خلایق منقول شدہ و آل ہمہ وعدہ ہائے صادق برآمد
 و در حدیث مشہور وارد شدہ در حق چہل ابدالان کہ ہیں امت یحیی زمانہ
 انہاں خالی نہی باشد کہ بہم یمطرون اکل الاذن و یہم یمصرون و یہم
 یؤنثون یعنی مردم زمین را بطیفیل ایشان بارل می بارد و لغرت و رزق
 حاصل میشود پس چہ تعجب است کہ میر سید احمد را بعضے ازین مراتب حاصل
 شدہ باشد و بالتوائے معاصران ایشان را اثر سے انہاں رسیدہ باشد غرضیکہ
 انکار ای معنی خوب نیست بلکہ اتمظار باید کشید کہ حق تعالی آثار ای سواعید
 را بر منصفہ ظہور جلوہ گر ساختہ و پس ای ہمہ صادق اند زیادہ بجز ترقی داریں
 چہ تو نیست۔

بنام مولوی نور محمد صاحب

مجموع کمالات و مناقب قیم احکام شریعت مولوی نور محمد صاحب سلمہ اللہ تعالیٰ
و زادہ حرصاً علی الحفظ الشرع و دفع الدین فقیر عبد العزیز عبد از اطلاق سلام مسنون
ملتس میبارد کہ قیمہ کریمہ در باب استفسار از مسئلہ توحید و جودی و توحید
شہودی و انکار اقاویل و حشت ناک میاں رمضان شاہ وصول عزت شمول نمود
مہربان من حقیقت الامر کہ صوفیہ علیہ از قدیم اشارات بای مسئلہ میفرمودند و
کہ محل تاویل بود گاہے بحکایت تاویل میتوان کرد و گاہے محمول بر سکر میتوان
داشت چنانچہ آل صاحب خود از چند بزرگ نقل فرمودہ اند لیکن بعد از مرور
طبقہ سلف از صوفیہ و گذشتن پانصد سال از ہجرت بنویرہ ای حضرات دو
فرقہ شدند جمع کثیر اشارات را بر حقیقت حمل نمودند و قائل شدند بآنکہ وجود
واحد در مراتب و جوب و اسکان و قدیم و حادث و مجرد و جسمانی و مومن و کافر
و بخش و ظاہر و ظاہرست لیکن ہر منظر حکم جدا دارد و فرق در احکام منظر و است
مومن را حکم نجات است و کافر را حکم نقتل و امر علی ہذا القیاس در جمیع
صفات متضادہ چنانچہ گفتہ از

ہر مرتبہ از وجود حکم دارد مگر فرق مراتب نکنی زنہ لیتی

و ہمین فرقہ و البتہ است احکام ظاہر شریعت چہ زن مذکورہ حلال است و اجنبیہ حرام و پدر
واجب التقسیم است و کافر معاند واجب العقیر و ہر کہ فرق در احکام نکند و محض وعدہ وجود را
ملاحظہ نماید خلاف شرع است و الحاد و زندقہ است و ہمین وجود را کہ عین ذات حق است

نزد ایشان با وصف ظہیر در مظاہر مختلفہ در مرتبہ احدیت صرف پاک و منزہ از نقائص
و نقصات کمالات بدانند و نیز بدانند کہ نقصان مراتب کثرت با دعائے نمیشود و چنانچہ
شعاع آفتاب با وجودیکہ بر نجاسات می افتد نجس نمیشود و حقیقت کلیہ انسان
مثلاً با وجودیکہ در سلمان و کافر و صالح و فاسق و عالم و جاہل ظہیر کردہ و خود
نقصان نمی پذیرد و ہمین مذہب را اکثر حضرات صوفیہ و علمائے نامدار اختیار
کردہ اند و در باب رسائل و کتب نوشتہ اند عمدہ اینہا از قادیانہ شیخ اکبر
محی الدین بن العربی و شیخ سعد الدین قونوی و شیخ عبدالکریم جیلی و شیخ عبدالرزاق
جنجانوی و شیخ امان پانی پتی و از کبرویہ مولانا جلال الدین رومی شمس الدین
تبریزی و از سہروردیہ شیخ فرید الدین عطار و از چشتیہ سید عشتار گیسو
در از و سید جعفر مکی و از نقشبندیہ حضرت خواجہ علیہ السلام مولانا مولانا
جامی و ملا عبد الغفور لاری و حضرات خواجہ باقی باللہ کابل و علی ہذا القیاس
شیخ عبدالرزاق کاشی و شمس الدین فغانزی و قیسری و سعید الدین فرغانی و غیرہ
ایشان گذشتہ اند و تعانیف اینہم بزرگان موجود و مشہور ست چنانچہ بملاحظہ
آں صاحب برآمدہ باشد و جماعہ دیگر اینہم اشارات را بر تاویل حکایت یا سکر
حمل نمودہ انکار وحدت وجود کردہ اند و گفتہ اند کہ وحدت وجود در بعضیہ اوقات
بمنظر سالک ملے آید بے آنکہ در حقیقت باشد چنانچہ در روشنی آفتاب ہمہ ستارہ
بے نور می شوند و بمنظر نے آئینہ عالانکہ در نفس الامر موجود و نہ ہم دارند
لیکن در وقت نہار بسبب غلبہ نور آفتاب نور آں با مفصل میگرد و دوہم چنانچہ
است حال چراغ پیش مشعل پس کسانیکہ بتوحید صرف راہ پیوہ اند

توحید الیساں محض در شہود و در نظر است بے آنکہ در وجود باشد و همچنین است
 مذہب شیخ علاؤ الدولہ سمنانی و جماعہ دیگر از قضا و مذہب امام ربانی و التباع
 الیساں و ایں حضرات ہمہ در اثبات ایں عقیدہ رسائل و معنفات بسیار پرداختہ
 چنانچہ معلوم خاطر شریف خواهد بود پس ما مردم را کہ بعد از ایں اختلاف پیدا شد ایم
 بزم با حدی الطرفین نمیتواند شد پس سبیل ما مردم نیست کہ چنانچہ در مذہب اربعہ
 حق را دائری انگاریم و میگوئیم مثلاً مذہب حنفی صواب تحمل الخطا است و مذہب
 غیر الیساں مثل شافعی و مالکی خطای تحمل الصواب است همچنین درین دو مذہب توحید
 و جودی و توحید شہودی نظیر نیک دلیل یک طرف را حج شدہ طرف دیگر را
 باہم ضلال و گمراہی نباید انگاشت کہ تفصیل و تکفیر جمع کثیر از علماء و مشائخ
 کبار لازم مے آید آرے اگر تقلید یک طرف غلو پیدا کردہ و فرق مراتب
 را از نظر انداختہ پائے از جاء اعتدال بیرون نہادہ عابد را معبود حادث را
 قدیم و ملوث را منزہ و حرام را حلال و نجس را طاهر انگار داشتہ از مہملین و زندیقان
 میگرد و حاصل کلام آنکہ اختلافیکہ در میان سنی و افضی یا سنی و خارجی است
 مثل آن نیست کہ موجب تفصیل و تکفیر اعدا الجانین باشد بلکہ مانند اختلاف
 مذہب اربعہ است آرے ہر کہ از قائلان توحید و جودی پائے از جادہ اعتدال
 بیرون نہد فوبت بالحاد و زندیقہ رساند البتہ ضلال و گمراہ گردد و همچنین قائلان
 ہر کہ از توحید شہودی پائے از جادہ اعتدال بیرون نہادہ تکفیر و تفصیل جمع
 کثیر از علمائے صوفیہ نمایند البتہ مہملین و ملام شوند ایں سست حال محصل درین باب
 اما حال میاں رمضان صاحب ملاحظہ باید فرمود اگر قسید شرع دارند و مردم

را بنماز سوزہ و تلاوت قرآن و ذکر و خوف و رجا و تقویٰ و صلاح و عورت میکنند
پس اثر الحاد و تشدد بسیار و در اند و اگر معاذ اللہ قید احکام شریعت نمی نمایند
و مردم را با باحت و زندق دعوت میکنند پس البتہ قابل تفسیل و تکفیر اند و
کتب فقہ مینویسند کہ در سئد اگر چند وجوہات باشد کہ موجب کفر اند و یک
وجہ عدم کفر پس بر مفتی لازم است کہ میلان بر عدم کفر بکنند مگر در صورتیکہ قائل
خود تصریح و چه کفر کرده باشد در فتاویٰ عالمگیری مرقوم است مذاکات
فی المسئلة وجوب الکفر و وجہ واحد یمنع فعلی المفتی فلا
ینفع التأویل حینئذ فتم ان کان نیتہ القائل الوجہ الذی یمنع التکفیر
فهو مسلم وان کان نیتہ الوجہ الذی یوجب التکفیر کا ینفع فتویٰ
المفتی انتهى۔

بنام حافظ مصری صاحب

حافظ صاحب مہربان عالی مراتب جمع حسنت و مناقب حافظ مصری
صاحب سلمہ اللہ تعالیٰ از فقیر عبد العزیز بعد از ابلاغ سلام مسنون لا سلام مکشوف
خاطر عاظر باد عنایت تارہ سامی در مقدمہ مناقشہ میاں محمد رمضان صنا و مولوی
نور محمد صاحب بابت توحید و جہودی و انکار آل و صول عزت شمولی نمود مہربان
من قائلین توحید و جہودی اکثر سے از اولیاء اللہ کہ خواہں اہل سنت و جماعت اند
گذشتہ اند در ہر طریقہ چنانچہ کہ برائے مولوی نور محمد صنا سابق ازین مرقوم
شدہ مشغول بر اسمائے بعضی از انہا است پس کسیکہ قائل بتوحید و جہودی می باشد
اوراکہ گفتن و از نماز پس پشت او احترام کردن و شکایت باور نہ نمودن

و فیحیاد نخوردن ہرگز روانیت بلکہ آنہارا مسلمان و اہل سنت باید دانست
و معاملہ مسلمانان اہل سنت از ابتدا السلام و جواب عظمہ و عبادت مرفی و شہود
جنانہ و دعائے مغفرت و رحمت نمودن باید نمود آری اعتقاد یعنی اعتقاد
توحید و جودی داخل در ضروریات غنائد اسلام نیست اگر کسی اعتقاد آن نکند
و آنرا نداند در اسلام او نقصانے نیست اما باید کہ اولیاء اللہ را کہ قائل
بتوحید و جودی گذشتہ بہ تحقیر و اہانت و تکفیر و تضلیل پیش نباید آمد و اول
در حق عوام الناس آنست کہ از مسئلہ نفیاً و اثباتاً سکوت ورزند و
مشغول بہ بحث و تکرار ایں مسئلہ نشوند کہ عقل ہر کس بہ فہم آن نمیرسد و موجب
فساد عقیدہ میگردد و ابیات کتاب بلیل بائع نبی نیز ختم بہرہاں الفاظ است
کہ مانند آل الفاظ در مثنوی مولانا جلال الدین رومی و شیخ فرید الدین عطار و
فخر الدین عراقی و دیگر بزرگان و مانند آل فرمودہ اند اما ایں قسم الفاظ را نقل
در مجلس عوام نباید نمود کہ بسبب کم فہمی و رفتہ نیست و لفظ حقیقۃ الحقائق نیز در
اصطلاحات قدمائے صوفیہ واقع است کہ در شرع نیامدہ و ہر فرقہ را از
فرقہ ہائے اہلسنت بعضی الفاظ مصطلح شدہ کہ در شرع اطلاق آن دارد نشدہ
مثل واجب الوجود در عرف تکلمین اہل سنت و همچنین لفظ وجود مطلق در عرف
صوفیہ اہلسنت مثل قیصری و فرغانی و مولانا جامی بسیار دارد است و در شرع
دارد نشدہ پس اطلاق ایں الفاظ ہر چند بدعت است اما بدعت سیئہ
نخواہد بود چہ ایں قدر علمائے باہیانت و تقوی استعمال آن نمودہ اند و
شاہ محمد رمضان صاحب کہ مردم را ہنماز و روزہ مشغول مے سازند

واز قتل نبات و تحریم نکاح اقارب و بنی الاعمام و ذبح بغیر اللہ و رسوم کفر منع
مے نمایند ہمہ خیر و صلاح است و رآن مانع نباید شد بلکه در ترویج و تشہیر
ایں احکام کوشش باید فرمود کہ احیائے سنت از الہ بدعت ثواب بسیار دارد
و مولوی نور محمد صاحب بحضور جمع کثیر از مسلمین کہ فقیر از جسدہ آنها بود
از طعن و تشنیع قائمین و عدت و جو و انکار محض نموده اند و فرمودہ اند کہ اگر
احیائا از راہ سہو و نسیان چیزے از ہمیں قبیل از زبان برآمدہ باشد از آل
توبہ لغو و نمود و بیشتر انکار من بر تشنیع و ترویج ایں عقیدہ برالسنہ عوام
است کہ حقیقت ایں مسئلہ را دریافت نمے نمایند پس دیدی صورت لازم است
کہ در آن نواح منادی و اشتہار باید فرمود کہ بابت ایں مسئلہ انکار و اقرار
اصلا کے گفتگوئے نکند و ایں مسئلہ را بر زبان نیارد و الا قابل تعزیر و تنبیہ
باشد و باہم مسلمین شیر و شکر و متحد المشرق زندگی نمایند و یکارہ اسے دین
کہ ضروری است از عقاید و اعمال مشغول و مصروف گردند و السلام۔

بنام شاہ غلام علی صاحب مجددی

شاہ صاحب عرفان مراتب سلمکم اللہ تعالیٰ بعد از سلام مسنون الاسلام
مکتوف خاطر عاظر باد کہ رقیمہ کریمہ وصول عزت شمول نمود آنچه متردد خاطر
شریف از مذکورہ نوکرے فرنگیوں و قبول خدمت افتاد از ایشان کہ در ایں مدتی
از چند روز میشود لائق گردید بوجہ شرح انجسامید بعض ایں خبر صحیح است و
بعض ناصح اصل حقیقت ایں است کہ مولوی رعایت علی خاں مختار کار

فرنگی بسیار مستعد اند مگر باین جانب نوشتند کہ شخصی را از علماء متدین کہ مرتشی
 نباشد و اطلاع بر مسائل فقہ داشته باشد نزد ایں جانب باید فرستاد تا بندہ
 در ہر واقعہ و حادثہ بموجب رہایات فقہ حکم میگردہ باشد از ایں جانب نوشتہ
 شد کہ صاحب نوکر و مجبور فرنگیان اند مبادا آنها تکلیف حکم نامشروع و ہند
 تا ایں شخص را کہ بالفرض بقیم اختلاط صحبت فرنگیان ضرور باشد و موجب مایہنت
 در امور اسلام شود ایشان از آل طرف بتاکید تمام قلمی نمودند کہ اصلاً آل
 شخص را اختلاط فرنگیان نخواہد شد نہ آنرا تکلیف حکم نامشروع دادہ خواہد
 شد بلکہ در مکان جداگانہ و در شہر بالاستقلال سکونت خواہد و در زید و آنچہ
 موافق شرع محمدی باشد علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام بے دغدغہ و بے وسواس
 حکم نماید بعد از ورود ایں قسم رقایم ایشان تامل و تفکر نمودہ شد کہ ایں قسم
 معاملہ با کفار کہ امداد و تر ویج احکام شرعیہ باشد موافق شرع جائز است
 یا نہ حضرت عزوجل ایں آیتہ در مناظر اراخت و قَالَ الْمَلِکُ اَلْبَتَّوْنِیْ بِہِ
 اَسْتَغْلِضُ لِنَفْسِیْ فَلَمَّا کَلِمَہٗ قَالَ اِنَّکَ الْیَوْمَ لَسَدِیْنَا مَکِیْنٌ اَمِیْنٌ قَالَ
 اَجْعَلْنِیْ عَلٰی خَیَابِیْنِ الْاَرْضِ اِنِّیْ حَفِیْظٌ عَیْمٌ قَالَ الْبِیضَادِیْ فِیْہِ
 ذَلِیْلٌ عَلٰی جَوَانِ طَلَبِ التَّوَلِیَّةِ فَاظْہَرُ اَنہٗ مُسْتَعِدُّ لَهَا وَالتَّوَلِی
 صُنْ بِہِ الْکَافِرَ اِذَا عَلِمَ اَنہٗ لَا سَبِیْلَ اِلٰی اِقَامَہٗ الْحَقِّ وَسیاسة
 الْاَبَالَا مُسْتَظْہَرٌ بِہِ الْیَتِیْقُ اِیْنِ سَتِ اَآئِچِہ تَعْلُقُ لِشَرِیْعَتِ
 وَارِوہَا مَا اَآئِچِہ تَعْلُقُ لِطَرِیْقَتِ دَارِو پِسِ تَرْکِ وَتَجْرِیْدِ وَاختِیَارِ فَقَرِو تَرْکِ
 مَکَاسِبِ وَطَرِیْقَتِ ہِمہ بر کسے مے شود کہ باختیار خود التزام ایں ترک کرد

باشد و بدست شخصی عہد بستہ و تا وقتیکہ التزام ایں فقر و عہد بریں از شخصی
 بوقع نیامده باشد با وجود و تعلق بعد ائق قیام بخدمات مشغولی باطن و ذکر و
 فکر مراقبہ و مشاہدہ حاصل می شود بالجسد کسب و تعلق رخصت ست از
 محرمات طریقت نیست والا قضاء و دیگر اہل مکاسب را تلقین طریقت جائز
 نمی شود و حال آنکہ بسے ازیں فرقہ اولیائے کبار گشتہ اند بہر شبہ کمال تکمیل
 رسیدہ چہ جائے کہ کہ ہنوز مبتدی باشند آرسے ترک و تحرید دریں طریقت
 عزیمت است و انہم بشرط یعنی عدم عیالی یا عدم والدین کہ خدمت
 انہا فرض باشد یا اقارب دیگر کہ واجب الشفقت باز خود کردہ شود
 کہ دریں از پیچ محذوری از صحبت کفار و دہانت و حدود اسلام
 یا موافقت با شہادہ رسوم کفر یا خوشامد انہا و مبالغہ و رکذب دیگر مفاسد
 کہ صاحبان اغنیاء را راہم میرسد اصلاً موجود نیست پس در اباحت آل
 در شریعت و طریقت پیچ شبہہ نمائندہ مانند این کہ خلفاء و اصحاب مختاریں
 اولیاء را دیدہ و شنیدہ ایم کہ معلم گری و تعلیم اشتغال پیو و میگردند و ہمیشہ
 بشارت عمرہ بودند چہ جائے کہ کہ ہنوز در ایں دایہ قدیم نہادہ مذہب
 اختیار خود را در دست ترک و تحرید ندادہ بنا بر این امور مرقومہ تجویز کردہ شد
 کہ مولوی عبدالحی صاحب از نیجار و ندراگر مفاسد مظنونہ و موہومہ نباشند
 چہا والا بر خاستہ بیانشہ چوں انقدر معلوم شد خاطر شریف را بدرجہ انزعاج
 نباید داد و اینقدر اجمالاً ذہن نشین باید ساخت کہ ایں جانب ہم عمرے دریں
 مذکورات صرف کردہ و از ابواب جہاد ہمیں وضع را دیدہ و شنیدہ یکایک

بے حجت شرعی و بے تجویز در باب طریقت حرکتی تا ملائم که درین هر دو - راه
 مستقیم و مستقیم باشد انشاء اللہ تعالیٰ نه برائے خود نه غیر خود تجویز خواهد کرد
 زیاده چه نویسد والسلام والا کرام -

شاه صاحب عرفان مراتب سلم اللہ تعالیٰ بعد از سلام مسنون مکتوب
 باد معارج القدس تصنیف امام غزالی است رحمۃ اللہ علیہ فی معرفۃ النفس و
 وقواعد تهذیب اخلاق و اصلاح فسادها لیکن بیان بطور حکمت مع شوب قلیل
 من قواعد التقویٰ و السلوک و کتاب الطافات القدس فی معرفۃ النفس تصنیف
 ولی نعمت مرحوم علیہ الرحمۃ در معرفۃ لطائف نفس بر قواعد تقویٰ و سلوک
 است محض بالفعل این طریق ثانی الفع و سہل است اگر مطالعہ منظوریات
 الطافات القدس مطالعہ باید فرمود کتاب معارج القدس اخلاق غایت بسیار
 دارد و معہذا غور در مطلب آن درین زمان صعب است دارد زیاده بجز و علمے
 مراتب عرفان و کمال چه نویسد والسلام المرقوم ۲۰ رجب ۱۱۳۶ ہجری -

بنام مولوی امین اللہ صاحب

دیل و لا مولوی صدر الدین صاحب که از فضلاء کے نامدار این بلکہ ماہولہ
 اند و در اکثر فنون عقلی و نقلی از عربیت و ادب و اصول و فقہ و کلام و ہم فنون
 فارسی مہارت تمام دارند و اکثر مراجعت تحقیقات نفسیہ معلوم در فقیر خانہ نمودہ
 اند و معہذا بہ سنت ارادت و اتحاد با فقیر مودتی دارند و عبدالمجید ایشاں
 از فضلاء کے معتبر و مخلص اصحاب و تلامذہ در جناب حضرت والد ماجد فقیر

دارند عازم دارالامارت کلکته به تقریبات چند در چند اند انشاء اللہ تعالی ملاقات
سامی اند نمود مراعات مہمات مذکورہ و در حسن تلقی، اعزاز و کرامت ایشان مہم امکان
مد نظر سامی باشد

بنام شاہ اہل اللہ و ہوی

(۱) حبزی اللہ عنا قوم سکھ و مرہٹہ

عقوبتہ شرعاً جلا غیر اجل

وقد قتلوا جمعا کثیرا من الوری

وقد اوجعوا فی اہل شاع و جاہل

لہم کل عام نہبۃ فی بلادنا

یمخوضون فینا بالاضحی والا صائل

فہل ہرہنا من صعاڈ لعائد

وہل من مغیث یتقی اللہ عادل

(۲) انفاہم اللہ عن هذا الدیار فہم

شرا لا عادی و ہم عن جنة غول

فوضف امری و امر الثامن جمعہم

الی اللہ وان یحفظ مامون

(۳) ثم ان البلاد فاسد کا

عن ایادی العثور واطلم

عنبر خاف عليك ما صنعت
قوم سكه كانت اشنام

بنام مولوی عبدالرحمن صاحب

فضائل آداب و کمالات الکتاب و والدین الثابت و الفهم الصائب اخون
زاده مولوی عبدالرحمن صاحب سلمه اللہ تعالیٰ و زاده بسطه فی العلم و العمل
و بلوغه الی کل الاصل از فقیر عبد الغریب عبد الباق سلام مستون السلام مقرون
بالتعظیم و الاکرام واضح رائے شریف و ذہن لطیف باد کہ برقیہ کریمہ در
توثیقہ نواب صاحب بھجت شمول نموده حق تعالیٰ مراتب علم و عمل و ترقی
و تزیید دارد و از جمیع مکروہات و بلیات داین و ارمان خود نگہدار و فقیر
از عرصہ چند سال بسبب ہجوم امراض گوناگون از مراجعت کتاب فقہ محروم
ست بلکہ بسبب فقدان بصارت یہیچ کتاب مطالعہ نمیتواند کرد و لهذا
جمع نمودن کتب بے فائدہ دانستہ موقوف نمود لیکن آنچہ دیدہ و شنیدہ بفضل
الہی محفوظ است در مسئلہ حکم کر کردن استفسار رفتہ بود حقیقت آنست کہ
شیخ الاسلام در عیدریہ دو قول در حق او نقل نموده یکے قول آنکہ حرام است
زیرا کہ انسان و دیگر حیوانات حملہ میکند و میکشد اگرچہ گوشت نمی خورد پس
معنی سببیت در او پیدا شدہ و السباع کلہا حرام و در کتاب حیوۃ الحيوان
نوشته اند کہ ہو شدید العداۃ للانسان یقبہ او سمع صوتہ فیملقہ دلا یا باکل
منہ شیئا کذا فی المستطرف و قول دیگر آنکہ نقل کردہ است این کہ

حلال است زیرا که کاه و نباتات میخور و نه من البهائم لا من السباع این وقت
 صیدیه حاضر نبود که عبارت آنرا نقل کرده شود اما مضمون عبارت بالیقین همین
 است که مرقوم شد در کتاب حیوة الیخوان قول کمال الدین موسی و میری قشاقی
 هم بر حرمت این جانور مذکور است کتاب مذکور هم این وقت مبسر نشد که
 عبارت نقل کرده شود این محفوظ است که کرگدن را حمار هندی گویند و کرگدن
 هم گویند لیکن لفظ مشترک است در میان این جانور و جانور دیگر که خود تر
 ازین باشد و مشابهت دارد با گامیش که در حق آن جانور روایت صحیح است
 که حضرت علی مرتضیٰ کریم الله وجه در کوفه حلال بودن آن فرموده لهذا
 بعضی علماء سابقین را اشتباه رود و بحکم بحلیت این جانور هم داده اند
 والله تعالی اعلم بحقیقة الحال و بر ذمین سابق سامی نخواهد پوشیده بود که
 جانور به سه جانور مشابهت دارد بدن و پایها مانند فیل می باشد و سطرش
 مانند گاؤ میش و در دهن دندان دارد و شاخیکه بر سر دارد و مشابهت با خوک
 پیدا کند و در کتب مصرح است که هرگاه در میان جانور حلال و حرام مشاب
 بیشتر دارد پس حلال است و اگر جانور حرام مشابهت بیشتر دارد و حرام
 است چنانچه میای سگ و بز اگر بچه پیدا شود همی حکم دروس جاری است
 پس درین صورت که مشابهت خوک و فیل درین جانور موجود است حکم بحرمت
 اولی و النسب است و من القواعد المقرره اذا جتمع الحلال و الحرام حکم
 بجهة انتهی کلامه فقیر بتوفیق الهی تعالی میگوید که در فتاویٰ رضائی مذکور است
 که فیل و کرگدن نزد امام اعظم و ابو یوسف حکم حل دارد نزد محمد حرمت و

نقل از ذخیره کرده است و دلیل هر دو جانبین قائم کرده لیکن مخالف است
 از هدایه که در باب بیع فاسد مرقوم است امام محمّد فیل را بخش العین میگویند
 و بیع از جائز ندارند و همچنین کرگدن و امام همام اعظم و امام ابو یوسف میگویند
 که فیل از سیاح است پس ازین معلوم شد که فیل و کرگدن هر دو حرام اند
 خوردن نباید اگر چه به عیش نزد امامین هر دو جائز است پس کسیکه حکم خوردنش
 میکند جائز نیست فافهم واللّٰه تعالی اعلم۔

بنام شخصه

مهریان من تصرف جن و شیاطین در بدن آدمی یعنی در روح هوایی و
 نسیمه او که حامل قوی است و آنرا البصرع الجن در عربی می نامند و یا آسیب و
 خطه در عرف تعبیر میکنند نزد اهل سنت بلکه اکثر فرق اسلام مسلم است چنانچه در
 تفسیر نیشاپوری و غیره در تحت تیخبطه الشیطان من المس، مذکور است و اکثر
 المسلمین علی ان الشیطان قادر علی البصرع والقتل والایذاء بتقدیر اللّٰه تعالی
 و مخالف درین مسئله غیر از فرق معتزله دیگر نیست و آنها درین
 ایة توجیهات رکیکه مینمایند چنانچه در تفسیر آنها مرقوم است و نقل
 آن واهیات بے حاصل در نا جیل الریاء یوحنا و متی و غیره مجامده پانزده
 قصه آسیب جن و اخراج آن از بدن مصروع بدم عیسوی مذکور است و
 در احادیث نیز قدری کثیر ازین باب آمده هر گز کسی را جائز نکار نیست
 آمدیم بر آنکه انسان هم بعد موت این کار میکند یا نه درین مسئله علمائے

اہل سنت را اختلاف است اکثر محققین تجویز آل کردہ اند بعضے باستناع آل
رفقہ دلیل منکران آنست کہ اگر انسان نیز این کار کند باید کہ حقیقت او متقلب
بحقیقتہ جن گردد و انقلاب حقائق محال است و نیز اگر انسان صالح است
پس این نوع ظلم و ایذا از چہ قسم اند و بے توقع مے آید کہ خلاف اصلاح است
و اگر فاسق است یا کافر پس او از دست مہر کلال عذاب چگونہ خلاص شدہ
فرصت این عمل مے باید بنا بر آل مجوزیں دریں باب دو کردہ شدہ اند
جماعہ می گویند کہ این از باب انقلاب نیست بلکہ نوعی است از مسخ اخروی
کہ اصل کل در آخرت و ما بعد الموت از روی اعادیت بسیار ثابت است
و در جامع صغیر سیوطی از کتب متعددہ در تہ حدیث معراج منامی آنحضرت
نقل کردہ کہ رأیت من دخلہ خنوسۃ الشیاطین عند الموت فجاءہ لعلہ
من الجنایۃ فشرعہ من اید یسعم او کمال قال و ازین حدیث بوی ازین
عالم ہشام میرسد و چوں ہل معاملہ از باب مسخ اخروی شار پس خلاص از عذاب
و فاسق را چو لازم آید بلکہ اینہم نوعی است از عذاب کہ در آل گرفتار است
مسک علمائے حنفیہ ما ترید یہ ہمیں است لا معین حر شرح بر نسخ کہ از معتقدان
علمائے مالک و النہر است میگوید الانسان یصبر جنًا فی عالم السونخ باسخ
و هذا تعذیب و عذاب من اللہ تعالیٰ علی من شاء و من کلن عسیخ فی
الاکم السابقتہ و القرون الماضیۃ قمرۃ و خناتر میرا کالانہ سرفج هذا
العذاب عن هذا الامتہ المہر حرمۃ فی عالم الشہادۃ ببیکۃ النبی
صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم الا ما ہو عن علامات الساعۃ الکبریٰ فقد

مراد فی الاحادیث الصحیحة ان یکون فی هذا الامتہ مسیح ونصبت
 وتذکر عند القیامة ذلک مسیح الانسان فی البدرخ یکون
 فی البانی الکفار والمومنین انطالمین الموذیین والزرائین والمعلمین
 سیمما اذا ماتوا وقتلوا علی جنابة کذا المرتدین غیر تائبین
 فلیس حل من کان کذلک یکون هموتحابل من شار الله مسخه
 وعذبه والمسخ لا یکون فی الصلحا والاولیاء اصلاً وان ماتوا
 علی جنابة ویکون المسخ فی القیامة کثیر کما ورد ان کلب
 اصحاب الکهف یجعل بلعما والبلعم یجعل کلبا ویدخل ذالک فی
 الجنة ویلقی هذا فی النار ومن هذا القبیل جعل راس من رفع
 او وضع راسه فی الصلوة قبل اکماله راس حمار ومنه مسخ اخذ
 الوحوشه وواضع الاحادیث وامثال ذلک کثیر انتهى وجماعة دیگر میگویند
 که این نه از باب انقلاب است و نه از باب مسخ است بلکه نوع است از مشابہت
 در افعال و حرکات که اوصاف مختلفه را با هم بهم میرسد بمنزله آنکه در دوره
 رسیده پسما جماعته از ہشدریان دستار زاکج بستہ و زلفین را آویختہ
 چند لفظ پشتو آموختہ خود را و در سبیلہ وضع کردند و مانند آنها خشونت
 و معاملات و ضرب و شلاق بموجب عمل سے آوردند کذا هذا بحکم من
 تشبہ بقوم فهو منهم آل افراد انسان کہ کار خبیساں میکنند و در عرف خبیث
 میگویند و بہ ہندی بھوت سے نامند بے آنکہ تغیرے در حقیقت آنها واقع
 شود ہمیں است کہ اکثر علماء عراق و عرب این را مسلک مختار گفته اند و ہوا لا قوی

والاصح نظر الی الدلیل والیہ کان یسئل سیدی الوالد قدس سرہ فی اثبات الحجۃ
فی ہذا المسئلۃ کما وقع مرارا عدیدۃ سالہ۔

بنام امام شاہ صاحب

گرامی منشی امام شاہ جو سلمہ اللہ تعالیٰ از فقیر عبد العزیز و فقیر رفیع الدین
بعد از سلام مستون الاسلام واضح باد رقبہ کریمہ رسید مطالب چند مرقوم
یودا جو بہ آں نوشتہ میشود یکے سوال اول - آنکہ پیش فقہائے حنفیہ فرض است
و در حدیث شریف است کہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم زیر زنج را ترک کردند
اگر ربع بحیہ مسح ربع بحیہ را مسح فرض شد زیر زنج را ترک کردن چہ
احتیاج است - جواب - مسح ربع بحیہ فرض است و ترک کردن زیر زنج
سنت است کہ رقبہ او از مرتبہ اکتفا بر فرض بزرگ ترست زیر زنج
از وجہ خارج است شستن آں بالضرورۃ از فرض خارج و ہمچنین کث
اللیحیۃ را غسل جلد مخفی سنت است پس از فرضیت مسح ربع بحیہ شستن
زیر زنج تعارض نیست - سوال دوم - روز قیامت کہ نقائے حضرت
باری جلشانہ خواہد شد چہ طور خواہد شد در تجلی ذات یا صفات -
جواب - این تقریر در رسالہ دراز بہ تفصیل مستوفی دین باب نوشتہ
است کہ اظہار آں دین مقام طیبہ دارد اما سخن مختصر نیست کہ متفق علیہ
اہل سنت و جماعت است کہ دیدار الہی در جنت بے کیف خواہد بود یعنی بغیر
لون و شکل و بعد و جہت تصویر اہل مقام محققان اہل عقل و کشف بچند

درجه بیان فرموده اند حکیم ابو نصر فارابی در کتاب فصوص خود میگوید که انکشاف
 شے گاهی بر وجه جزئی شخصی میباشد و گاهی بر وجه کلیه که عنوان یک شخص
 یا اشخاص کثیره شود اول را رویت و ثانی را معرفت و ثالث را علم گویند
 حاصل در وقت تعلق بدن از حق تعالی شأنه قسم ثانی است و بعد
 خلع بدن این معرفت ترقی نموده بدرجه اول خواهد رسید این را تعبیر رویت
 نموده می شود بقدرت الهی جل شأنه به نسبت آن ذات مقدسه
 همچنان جسم و لذات در مبصر و بصیر پیدا خواهد شد و این را بجز البصار
 رویت تعبیر نتوان کرد که عبارت دیگر مشعر بر کمال انکشاف نیست و
 درین نقل هم اندک تغیر و اصلاح کرده شد یعنی در کلام شریف ایشان
 حصول جسم و لذات در باصره نبود و اتفاق علماء است که نام رویت همان
 ادراک است که توسط حواس باطنیه مجرد ادراک قلبی و الا این قول
 موافق تأویل اهل اعتزال میشود بنا بر آن دو سه حرف درین زیاده
 کرده شد و از کلام بعضی دیگر مستفاد میشود که رویت در مشاهده تحقیق
 میشود بحصول ظل مرئی در حلیه و از آنجا مجمع النور و از آنجا در ص
 مشترک و از آنجا نفس ناطقه صورت خیالی و درهم و عقلیه تحریر میکنید
 و در همین نزول میکند که علم عقلی بواسطه وهم و خیال جس مشترک نزول
 میکند و شبیه حالت البصار حاصل میشود اما چونکه تا جلبدیه نزول نیست
 البصار حقیقی نتوان گفت و در آن جهاں که نفوس مقدسه و مطهره گشته کمال
 اتصال بجانب مباد پیدا میکند اشعه نورانی آن ذات مقدسه به قوت

عقلیه و دلیلیه بر تدریسند و آنجا بر خیال و حس مشترک نزول میکند و بسبب
شیوع فصل الهی به قوت مدرک انسانی رفع مواقع نوم و تعطیل و حواس
در جمع النور و جلیدیه نیز ریزش خواهد کرد و آنچنان که خیالات درین جهان
در جهت و مکان نیست آل معائنہ تحقیقت نیز در جهت و مکان نخواهد
بود و دیگرے گفته است که در حدیث شریف آنچه در باب رویت
دارد شریع بر نفی جهت و سلب لوازم جسمیت ایمانے نمیدارد این قدر است
که آل تجلی عبارتی صورتی از سائر مظاهر بود و وجه امتیاز میدارد و اما آنکه
از سائر مخلوقات که نیز مظاهر صفات آنجانب اند پس بآنکه ظهور ذات
در آن مقام بعنوان الوهیت است و در سائر مظاهر خلقیه و انواع کائنات
چنانچه از نثار حضرت کلیم ندائے انی انا اللہ لا اله الا انا سرسبز و اما
از سائر تجلیات صوری و خیالی و حسی این جهانی پس بدین وجه است
که ظهور ذات مقدس در آن مقام بعد از آنکه عیاں صور کائنات معلوم
و مقرون بعد از عظمت و کبریا و نور و بهسا و جمال و صفات شمول
کمال ذاتی و اسمائی خواهد بود که حوصله ناظر اکمل و اشرف را انظار
در وهم و عقل خود گنجایش ندارد و بعد اکثر ازال در تصویر آوردن نمیتواند
و آنچس اهل سنت نوشته اند که رویت آنجانبی بے کیف است
برائے دفع اشکالات معتزله از ثبوت لوازم جسمیت گفتند تا چنانچه
حقیقت تجلی در یانت شود جمله اشکالات از هم میباشند و معین الحق
اکابر میفرمایند که نفس را بسبب اشتغال قوی در شهود حق احساس هیچ

غیر از مکان و مکان و جهت و وجود خود و غیر خود نخواهد بود ہمیں را معائنہ
 بے جهت و شکلی و لوازم جسمیت میتوان گفت با بجملة پنچان کہ گفتہ میشود
 کہ زبید و عمر را صریحا دیدیم و حال آنکہ سوائے بعضی اغراض الیساں ندیدہ
 ایم ہر گاہ ایں مسامحہ تعبیر در شاہد کہ موضوع لغوی لفظ رویہ است جاری
 باشد در غائب بدفع آں چرا باید کوشید و چرا التزام باید کرد کہ کنہ ذات
 صرف از تعلق فہم و ادراک معراست در قید احصائے و البصار رفتہ آئے
 ایں رویت در حق خواص و عوام بسہ وجہ مختلف میشود یکے بحسب قرب
 بعد و دیگر بحسب قلت و کثرت حجب و دیگر بسبب زیادتی معرفت صفات
 و کمی آں کہ در دار دنیا مکتوب شدہ و تائید یافت کہ شبہہ نیست کہ
 بدن ارضی را بہ نسبت روح حیوانی در وجدان بدل ذات مقدسہ حجاب
 زیادہ تراست و روح حیوانی را ہمچنین بہ نسبت عالم مثال سفلی را بہ
 نسبت عالم مثال علوی کہ مقام ملائکہ مقربین است چوں بعالم مثال
 ترقی نماید صورت ہماں عالم الکتاب کسند و بدن او حکم ارواح علویہ
 پیرا کنر آنچہ در اینجا غیب است آں جا شہادت گردد و اشرقت
 الارض بنور ربہا و حقائق اعمال و ہیاکل ملائکہ و احوال جنت و نار معائنہ
 شود لا جرم اعظم تجلیات الہی را کہ کارخانہ تدبیر و فیضان قضا و قدر و
 نزول شرائع بر انبیاء و صدور امر و نہی ملائکہ از آنجا است بحسب مراتب
 اتصال نفس آشکارا اگر دو و متجلی شود و جوارح بدلی بمعیت قوائے روح
 مطہرہ آں واردات گردد یقین است حالت معائنہ بصری حاصل خواہد

کرد و اللہ اعلم بالصواب۔ سوال سوم۔ آنحضرتؐ کی ذات حق الکان
 کماکان ست و در اکثر اوجہ فی آید سبحان من لا یتغیر بحدۃ و لا
 بصفاتہ بحدۃ الا کون وان و حق تعالیٰ بامقدمات ظہور مخلوقات و آتش
 و صفاتش تغیر نباید و ہم نمے آید جواب مثال ظہور کائنات از حق سبحان
 و تعالیٰ و لا المثل الا علی من کمل ما یفہم و در پیری ظہور و آئینہ است
 را دانستہ است کہ جو ہم معین است و صفاتہ است خانہ لازمہ از قدر
 و شکل و رنگ و شفافیت و نشیب و فرازی و سطح و ما شہدہ الی و صفاتہ است
 خارجہ عارضہ مانند برگشتن روئے او از عرب و از زمین بفرسک پس تغیر
 دو قسم صفات در طرف حصول جو ہر آئینہ حاصل است و اما صورت منتظر
 آئینہ ذراں مطلقاً در آن طرف حاصل ہستند و از بظہور و شفافیت آنہا
 در ذات و صفات آئینہ تغیر سے افتد اگرچہ ہزار ہا ہزار صورت
 نیک و بد و پاک و ناپاک در وسعہ نمودار گردد و اللہ اعلم۔

سوال چہارم۔ کافران بزور خود ہر ملک تصرف یافتند و ہر ملک
 مذکور در تصرف آنہا مانند پس ملک مذکور را کدام وقت و عرصہ
 مالک میشوند و کدام شرائط است کہ دادن ایشان ازاں ملک ہمہ کردن
 ازاں ملک در حق کہے حلال شود اگر ہمیں صورت مسلمانان متصرف
 شوند و یکے بدین گرفتار آں رواں باشد یا نہ۔ سوال پنجم۔ اگر کفار
 بر اشیائے منقولہ متصرف شوند و یکے بدین گرفتار آں رہا باشد یا نہ
 جواب۔ اگر کفار بر اشیائے منقولہ متصرف شوند چوں بدین خود بہرند

مالک می شود اما چون بر ملک تسلط می شود پس این ملک و الحرب که می شود
 اختلاف است بعضی میگویند که دارالاسلام هیچگاه دارالحرب نمی شود و اگر
 بدارالحرب متغیر گردد دارالحرب می شود و بعضی میگویند که مادام که یک
 شعار از شعار اسلام بوجه اعلان ظاهر باشد دارالحرب نمی گردد
 چون همه شعار اسلام موقوف گردد و دارالحرب می گردد و بعضی میگویند که
 یکی از شعار اسلام موقوف سازند دارالحرب می شود اما اجماع اهل
 آئنت که مادام حرب قائم است و مسلمانان از انخلاص آں ملک
 عاجز گردیده منقاد ناگشته اند و استیلا و کفار بحدی نشده که هر چیزی
 را از شعار اسلام که خواهند موقوف سازند و مسلمانان بے استیذان ایشان
 اقامت دارند و بر ملاک خود بے اذن ایشان تصرف اند آں ملک دارالاسلام
 است و دارالحرب نشده و تصرفات عارضی ایشان معتبر نیست و بعد
 تسلط اسلام آں تصرفات اعتبار ندارد و چون مسلمانان از جنگ
 برگردند و منقاد شود گو که فکر جمع اسباب در دل داشته باشند اما
 از مقاومت در ماند و امامت مسلمانان با استیذان ایشان گردد و تصرف
 بر ملاک خود باذن ایشان کثرت و جریان شعار اسلام از راه سبب تقاضی
 ایشان باشد نه از روی قوت مسلمانان آں ملک و الحرب می گردد و تصرفات
 ایشان جائز است بهر ایشان جاری و ایما غلبه و تسلط مسلمانان بر بلاد
 کفار پس تصرفات ایشان در آں ملک جائز است در اموریکه موافق شریعت
 اند و در خصیصه اموال مسلمین نیست و الله اعلم بالصواب

سیالے ششم۔ صلوٰۃ الوسطیٰ کد ام است و فرضا اگر یکے وسطیٰ میشود و چهار
 نماز باقی سے مانند و تصدیق کمال از آنها بر میخیزد و جواب در صلوٰۃ الوسطیٰ
 هفت قول است تعیین هر یک از پنج نماز و مجموع نمازها معاً قول ششم
 بودن بدستور ساعت جمعه و لیلة القدر و اسم اعظم قول هفتم اصح و ارجح
 همین است که صلوٰۃ وسطیٰ صلوٰۃ عصر است و چهار نماز باقی کمال تقید
 از آنها بر نمی خیزد و زیرا که تقید صلوٰۃ وسطیٰ در نفس او نیست بلکه در
 محافظت آداب زائده است چل وقت مستحب و جماعت و مسجد و اربع
 وضو و سواک و اذان و امامت و مزید اطمینان و کثرت اذکار و عزت
 تاکید در این امور از قبیل مزیت افضل بر فاضل است نه فاضل بر
 ناقص و در ثبوت این قدر تفاوت خود شبهه نیست و الله
 اعلم۔ سوال هفتم۔ شریعت معلوم است که احکام ظاهری بر لگویت و بدای
 مامور هستند و طریقت و حقیقت و معرفت که ذکر آں در رسائل سے آید
 در قیید نمی آید که چه چیز است۔ جواب۔ لفظ شریعت در معنی وارد
 عام و خاص معنی اول ما جاء عن رسول الله صلی الله علیه وسلم
 فی امور دین من اعتقاد و عمل و خلق و حال و نیت و رخصت و عزیمت و
 امر و نهی و معنی دوم آنچه تعلق و شمل جوارح دارد از عبادت مالی و بدنی
 و بیان آں عہدہ فقه است و در کتب فقه مذکور میشود و معنی سوم
 است و آنچه تعلق با غلامی و عین الیقین و تحمیل مشاہدہ و استغراق در
 آں دارد حقیقت است و آنچه تعلق بمکاشفہ اسرار اعتقادات دارد و در کیفیت

قوسید و محبت و قربیت و استمرار محبت و ملا و مراتب ولایت و اولیاء
 و مانند آنی آنرا معرفت گویند و این ہمسہ در مہنی اول شریعت داخل
 اند از سہ دہرفتنے کا ملان آل فن غیر منصوص را استنباط نموده یا منصوص
 ملحق ساختہ شرح و بسط و یکہ دادہ علم جداگانہ انتظامہ ج کردہ
 اند و ہمیں اسماء مسمیٰ نمودہ اند۔ سوالی ہشتم۔ معرفت کمال ہر شئی بطور
 میشود زیرا کہ اند دیدن و شنیدن و خوردن معرفت کمال حاصل نمیشود۔
 جواب۔ حقائق اشیا و اقلال صفات الہی انہم ظہور آہنہا در خارج
 مربوط علیٰ الرعب است فاعلی و غائی و مادی و صوری و ظہور کمال این
 حقائق بہ ترتیب آثار مختصر آہنہا است و حصول ثمرات خاصہ بانہا پس
 معرفت کمال ہر چیز بالا جمال بہ تجلی ذات حق است بر سالک در ضمن آل
 شے کہ این تجلی بعد مشاہدہ کثرت و وحدت در مقام سیر باللہ فی الاشیا
 حاصل میشود بالتفصیل باعاطہ مبادی و خواص اوست از قوانین حکیمہ مع تشفی
 مبداتین و مراتب تزلزل ال از قوانین کشفیہ و اگر از محسوسات باشد
 ادراک بحواس نیز در تیمم معرفت حقیقت اند داخل است۔ واللہ اعلم
 سوالی نہم۔ قصہ ابیس کہ در کلام اللہ وارد است معلوم نیست کہ
 سوال جواب از بچہ طور گردیدہ بطور الہام یا بطور دیگر۔۔۔۔۔
 جواب۔ بطور این کلام در نقیاتی بیچ وارد نشدہ اما وجدان خیالی
 دریافت میکند کہ از راہ ہاتف بود یعنی شقی این ندائے مجہ شنید و
 میدانست کہ این ندائے حق است و در نفس الامر یکے از ملائکہ مظاہر قبر

کلام الهی را اواجی ساخت که این اورا غیب دید و نمی شناخت لیکن باید دانست
 که کفر این ملعون کفر جهل و احتجاب نیست بلکه کفر جحود و خدا دانستن پیش از
 لغت قوت ملکیه که بهم رسانید بود تلقی از غیب میکرد و زائل نموده آثار و سلب
 نموده تا از اطمینان و قوتش بیقرار نگردد و قدم و راه تو به نه میسد بلکه
 بهین راه را مخروج بسخط و محتای نموده در کسوت اهانت طر و بسیار داشته اند
 اما در هر روح ادرقیه منظم افکنده اند که گاهی خود را مستحق حبس و گاهی دلایل
 استغناء و نایبسی گمان کرده بقوت طاعات و اسما و مکتبه در شیطا طین و مردم
 لغت میکند و آن بقیه منظم را بقرائن آن مژده ساخته خلق را بفضلال و جهل
 و قسوت و تکثر امانی باطله ترغیب مینماید لغو باشد منه و الله اعلم -

سوالی در علم مشهور است سجده ابراهیم و از کلام الشیخین قدر معلوم و گردیده
 که است بر یکم قایل علی و تعبیر نیست معلوم بچه وجه بود و ساجد بیک سجده و دو سجده
 و تارک آن و مختل امرین مذکورین کدام کس شدند -

جواب - سجده درین موقف مردی نیست مومنین که خاتمه ایشان بر ایمان میشود
 جواب بجه توقف واد و کافران بتوقف اما بعضی نقبا میگویند که انبیاء و دو سجده
 کرده اند و عوام مومنین یک سجده کافران نه کرده سند این سخن معلوم
 نیست آری در احادیث و آیات گرفتن چپ و یشاق معلوم می شود
 اعلی از غفر اولی الغرم و دوم از سبانه انبیاء و سوم از علماء و چهارم
 از غاسق قال تعالی واذ اخذنا من الذین میثاقهم و هک
 و من نوح و ابراهیم و موسی و عیسی ابن مریم و اخذنا

منهم میثاقا غلیظا و جاسے دیگر فرموده اند و اذا اخذ الله میثاق
 النبیین لما اتیتکم من کتاب و حکمتہ ثم جاءکم من رسول مصدق
 لما معکم لتؤمنن به ولتنصرنه و جاسے ارشاد مشرّف و اذا اخذ الله
 میثاق الذین اولوا الکتاب لتبیتا للناس و لا تکفونہ و جاسے ..

و دیگر فرموده و اذا اخذنا ربک من بنی آدم من ظهورهم ذریعتهم
 و استشهدهم علی انفسهم الامت بربکم قالوا بلی و الله اعلم ...

سوال راز و بهم - در حالت برہنگی کلام حرام نرت و چوں زن و شوهر
 فراہم آیند ذکر اللہ ضرور است پس او امر بنیابین مباہلت دارند

جواب - در حالت برہنگی کلام حرام نیست بلکہ مکروه است و این
 مکروه ہم بایکریگرست نہ مجرد تلفظ بر زبان و ذکر اللہ و رہائے فتن و نجاست
 منع است و در شغل جمع نہ و معہذا علما و نوشتہ اند کہ اما ذکر اللہ و بیت
 الخلاء و ہم در وقت جماع پیش از آمدن و کشف عورت کردن پس مسنون
 است مباہل و منافات نیست واللہ اعلم۔

سوال دوم و انہم :- دیدن جناب پیغمبر صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم در حالت
 منام فرقہ سنیہ و شیعہ ہر دو را میسر میشود و ہر یک الطاف آنجناب بیان
 میکنند و احکام موافق خود نقل مینمایند اغلب کہ ہر دو کساں را افراط کردن
 مدائ جناب خوش نمی آید و خطرات شیطانی را آنجا دخل نیست
 این را چہ تصور توان کرد - جواب - مضمون حدیث من را فی المنام
 فقد را فی اکثر علما و تخصیص بصورت مدفونہ و مدفونہ منورہ اند

و بعضے تعلیم کردہ بجمع عبور تھا کہ آنجناب از ابتدائے نبوت تا وفات در
 جوانی و کلال سالی و سفر و حضر و صحت و مرض بران بودہ اند و اگر کسی در
 شیعی بران صورت احتمال بیش نیست و وقوع ان ثابت نشدہ و لا نقص
 بالفرضیات اما تحقیق این است کہ دیدن آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم در
 خواب بر چہار قسم میتوان شد یکے رویائے الہی کہ اتصال تعین بآنجناب است
 نہ بلکہ علی التیقن کہ دیدن متعلقات آنجناب است از دین ایشان و سنت
 ایشان و در ثبوت ایشان و نسب مطہر ایشان و در جہ سالک در متابعت و صحبت
 ایشان و مانند آن بصورت آنجناب مقدس و پروردہ مناسبات کہ در فن تعبیر
 اند و رویائے نفسانی کہ ظہور صورت اعتقاد بہ خود است کہ بر طبع
 خیالی منقوش است مثل انتقال صورت بر کافہ اے ای ہر قسم قسم
 در حق آنجناب جائز است و قسم چہارم کہ شیطانی است یعنی تمثیل
 شیطان بصورت آنجناب ہمیں منتفی و مستفیع است اما در قسم سوم
 شیطان گاہے آوازے و کلامے ہمیں میکند و در بعضی سے آوازے چوینہ کہ
 بعض روایات کہ در وقت قرأت سورہ نجم وقت سکوت آنجناب شیطان
 حرف و سوسہ گشتہ بعض سامعین مشرکین را شغبہ ساخت و عین حیات
 انہم ہی ممکن باشد در خواب بہر امکان نیست لہذا در شریعت غرا و حکام خواب
 بصحت نمی شوا شد و در احادیث مشہورہ نے شمار فرمایانہ اگر انہا بدعت
 دیدن آنجناب بصحت رسد ازین قبیل خواہد بود و اللہ اعلم بمولودہ از ثناء ما محفوظ
 کردہ باسمہ و السلام۔

نام شخصے

رقیہ کریمہ رسید مشتمل بر سہ مطلب بود۔ اول طریقہ مہروردیہ حضرت
 مجدد الشیخ احمد السمرقندی عن ابیہ الشیخ عبداللہ عن شیخ رکن الدین گنگوہی
 عن ابیہ الشیخ عبدالقدوس گنگوہی عن شیخ الشیخ قاسم درویش عن کشیم
 السید بلذ عن بہرائچی عن کشیم السید اجل عن شیخ — السید حلال
 المعروف بمخدم جہانیاں بسندین احدیہما عن ابیہ السید احمد البکر عن ابیہ
 السید حلال البخاری عن شیخ بہاء الدین زکریا الثانی عن الشیخ رکن الدین
 الی الفتح عن ابیہ الشیخ بہاء الدین زکریا عن صاحب طریقہ الشیخ شہاب
 الدین السہروردی و نیز شیخ رفیع الدین امام کہ از اجساد حضرت مجدد
 اندیش امام شیخ بہاء الدین زکریا از خلفاء و ایشاں بودند پس بہ تحمل است
 کہ ایشاں را از اجساد خود اجازت این طریقہ رسیدہ باشد بلکہ موروث
 نما ندان ایشاں ہمیں طریقہ باشد و طریقہ چشمیہ و قادریہ و نقشبندیہ از کتاب
 ایشاں و والد ایشاں باشد و گراعتنذار شغل ہمہ اوست و تحقیق این آن
 است کہ مراد تحصیل حالتی است کہ اضطرابی قلب شود و اعتیاد رفع
 آن نماید اگر کیسے را اعتقاد حقیقت و وحدت وجود ثابت است ملازمت
 این شغل باین حالت میگذرد و الا ہرگز نیست بلکہ ہمیشہ باطنش حکم میکند
 کہ این خیال من خلاف واقع است این شغل صاحب را ہرگز نفع نخواہد
 داد و شبہ نیست کہ ظہور این معنی خود بخود بہ تصفیہ قلب اولی و اقوی است

و از مدخلیت تصنع و تکلیف بعید تر است و خواجہ خرد رحمتہ اللہ علیہ نوشتہ اند
 ما دام شخصیکہ مقتدای توحید و جودی نیست حصول فنا فی اللہ و جود او را ممکن نیست
 در حق منکر او رہم فنا با در حجب نورانیہ است کہ غیر حق است و تجلیات
 او ہمہ لذائذ و لطایف و غیرہ نہ ظہورات حق تعالی و تحقیق توحید و جودی طورے
 میخوابد بحمل آنکہ آیات کلام اللہ و احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 معیت و قرب ذاتی صریحا اثبات میکنند و جوابش با آنکہ ہمہ مصروف از ظاہر
 اند بے اعتناء او نمیواند شد و ایل ہمہ از خلاف عقل ما است نہ از کتاب
 و سنت چه انصاف است کہ منصوصات شرع را غیر شرعی و مخیلات عقل
 ناقص خود را شرعی نام کنیم در جامع ترمذی در حدیث لواء المقیم بحمل اسے الارض
 السالفة السفلی لہبط علی اللہ و در حدیث ان اللہ یقبل الصدقات من
 الطیب ہمیشہ صریح مینویسد کہ مذہب سلف اہل آل بر طاہرست
 کہ بلا کیف بالجملہ نفی غیرت محضہ و اختصار و وحدت فی الجملہ منصوص
 است و آواز انی انا اللہ از آتش رکنت سمعہ و بصرہ دلیل واضح است
 و بشرط انصاف از کلام حضرت مجدد نفی وحدت وجود مطلقا ثابت نیست بلکہ
 نفی بعض اقسام آل اما آنچہ در ذہن مستقر میشود از آل نہر ددی و شوار
 و دوام تکرار متعذر الطرفین دیگر حقیقت ذکر جہر و حق آنست کہ الکار آل سفا
 واضح است در تلاوت قرآن جہر صریح است ما اذن اللہ لشی ما اذن
 یعنی تغنی بالقرآن بجمہریتہ و در تلبیہ حج آمدہ افضل الحج الحج و الحج اسے
 رفع الصوت بالتلبیہ و اراقتہ الدم و قرآن را فضیلت معروف است و کنا

نفوس انفساء صلوٰۃ رسول اللہ علیہ وآلہ وسلم بالذکر وفضل الذکر الذی یسمعه
 الحفظۃ علی الذی لا یسمعه الحفظۃ لبعین صغفاً وبناء طریقہ حقیقیہ وادبیہ وقادریہ
 کہ ہمہ پیران مانند بر ذکر جہر است حکم بآنکہ فعل حرام موجب قرب الہی نمیشود باطل است
 بلکہ ذکر جہر موجب جمعیت است کہ بالاتر از ازل جمعیتہ نیست چوں خواجہ علاء الدین عجمی
 بعد رفتن حضرت خواجہ نقشبند علیہ الرحمۃ بہ حج ذکر جہر استماع کردند و بعد مراجعت غدہ
 آوردند بآنکہ شمار بسبب قوت باطن حاجت اہل نبود ما را ازین نفع بسیار شد حضرت خواجہ
 نقشبند یہ انکار آں نکرد و چوں خود از روح حضرت خواجہ عبدالحق عجمی انی ذکر خفیہ و عمل
 بر غریت گرفتہ بودند خود نمیکردند و مثل شمار کہ در فقیہات تقدیم حدیث با جہاد یا میکنند
 یعنی نزد وی جا است اگرچہ مذہب حنفیاں باشد و اہل روایت اگرچہ مشہور است لیکن فقیر را
 بعینہ آں کتاب یاد کردن محتاج تخص است یک دفعہ خواجہ سر لے عالم بفقہیات از طرف بادشاہ
 روم امیر حج شدہ آمد و در مدینہ باباشیخ ابراہیم کردی ملاقات نمود گفت کہ دیدی سفر بدعت عظیم
 انہی مردم و در کرم فرمودند کدام بدعت گفت ذکر جہر از مسجد و شہریت المقدس موقوف
 کتابندم التیال اہی آیۃ خوانند و من اعظم ممن منع مساجد اللہ ان ینذک فیہا
 اسمہ و سعی فی خوابہا چند روایت کہ از فتاویٰ نوشتہ بود پیش نمود و فرمودند اگر
 کار بتقلید است شما مقلد دیگر و من مقلد دیگر و روایات شما بر من حجت نیست و اگر
 کار بتحقیق است نیک گوئے و میدان بعد ازین چند سالہ در اثبات ذکر جہر نوشتہ
 اند بعضی ازین رسائل پیش فقیر ہم موجود است با مجملہ الحق الحق بالاتباع والسلام

مکتوبات

جناب

شاہ رفیع الدین مدظلہ

بسم اللہ الرحمن الرحیم

بنام عبد الرحمن صاحب

فضیلت اکتساب مودت اکتساب اخون زادہ عبد الرحمن بن اخون حاجی
محمد سعید بریلوی سلمہم اللہ تعالیٰ از فقیر رفیع الدین بعد سلام تحیتہ الاسلام
معلوم بعد رقبہ کریمہ الیثاں رسید فقیر بخیریت ست و در حق دوستاں حاضر
غائب دعوات خیریت ہا میکند از صحبت ہا کہ با مولوی مدن صاحب اتفاق افتاد
و مذکور علمی با میان آمدہ استفسار نمودہ بودند صحبت اول با الیثاں در مراد
آباد شدہ بود مولوی نور الاسلام صاحب فرزند مولوی سلام اللہ صاحب
حاضر بودند شخصے سوال کرد کہ بیت مثنوی مولوی روم۔

ہفت صد ہفتاد و قال بیہ ام ہچو کبیرہ بارہا روئیدہ ام
چہ معنی دارد گفتم یک معنی عام فہم وار و یک معنی خاص فہم تقریر معنی ثانی
بواقفان فن تصوف سے تواند شد از ان سکوت کردہ بمعنی اشتغال بینایم ان
روئے کتاب و سنت معلوم ست کہ حق تعالیٰ ارواح نبی آدم را از صلب
حضرت آدم برآوردہ اخذ میثاق نمود بارہا در صلب حضرت آدم مستور ساخت
بعد از ان قدر الواح کہ از صلب کہے برآوردن مقدمہ فرمودہ بود در صلب او
مستور کرد چنانچہ در وقت نزائے حضرت ابراہیم علیہ السلام برائے حج بعض
الروح از اصلاص جواب داند وہاں کساں را در دنیا حج میسر میگردد و ولیک
تذلیہ جواب ہمیں نہ است این احوال عوام را منتہی گشتہ و انساں را البیب

کمال معرفت بیاد دادند و اشارت بانتهال خود از اصلاص آبا بابر عام ایهات
 و از ارغام ایهات باصلاص آبا بیان کرده تعین عدد هفت صد و هفتاد و تحمل
 ست که محض برائے تکثیر باشد و تحمل که بیان واقع باشد ایشان گفتند
 که این معنی نیست بلکه معنی دیگر است گفتم آل معنی دیگر کدام است و درین
 معنی چه قباحست ست ایشان قباحست که درین معنی تقریر کرده و گفتند که
 مراد آنست که انسان را هفت طور انقلاب ست یکے خاک بودن - دوم
 غذا شدن - سوم خون شدن، چهارم لطفه شدن، پنجم علقه شدن، ششم گوشت
 و استخوان و عروق شدن - هفتم زنده گشتن مراد همین قوالب ست گفتم اول
 ازین هفت مرتبه تعبیر هفت صد و هفتاد کردن بسیار مستعجب است و ویم متکلم
 دیدم ام و در شیده ام یا روح است یا بدن ظاهرست که آل هفت روح است
 و مراد از بدن مجرد هیولی است فقط یا مع الصورة ظاهرست که صور جسمیه و
 نوعیه باقی نماند - تا در همه قوالب یک شخص باقی ماند و اگر هیولی است
 محققان حکما گفته اند که هیولی وحدت ابهامی دارد و هیولی عام اجسام واحد
 بالشخص فی ذاته نه کل شخص نه جزء بحدوث صور اجزاء و اقتیاز می باشد
 و بعد مفارقت صور همه یکے میگردد و در جزایر اشخاص متمایزه باقی نماند و
 گفتند که شاید هیولی مراد باشد و عدم اقتیاز اجزاء که تقریر میکنند غلط است
 گفتم این خود بر صدر خوانندگان مشهور و معروفست این را انکار کردند
 گفتم که صدر اگر موجود باشد ملاحظه بفرمایند مولوی نور الاسلام جو که برای
 انکار تعجب بسیار کردند و صدر موجود نبود یک صحبت این ست صحبت و ویم

در بر بی اتفاق افتاد که بطریق ضیافت بخانه ایشان رفته بودم مذکور وقت
 حواشی مرزا زاهد شد گفتم فی الواقع نظر ایشان بسیار غامض است و اکثر
 اعتراضات مردم بر ایشان از سوء فہم و قلت تدبیر است و ما خود شاکر
 ایشان نیم و اکثر اعتراضات را دفع کرده ایم اما در بعض جاها حق لطرف
 مخالف است گفتند این چنین کدام مقام است گفتم مثلاً مرزا میفرمایند
 کہ اسماء کتب فی تحقیقہ اعلام جنبہ است بعد ازین میفرمایند کہ و اما دخول
 الالف واللام فی کلام المولیدین و مثل الکافیہ الشافیہ فالنظر الی المعانی
 الاصلیہ فانہا فی الاصل اوصاف و درین کلام دو بحث است اول آنکہ دخول
 الف و لام تنہا در کلام مولدین نیست بلکہ در قرآن مجید است
 انزل التوراة و الانجیل و انزل الفرقان و لقد کتبنا فی الزبور
 بحث و دیم آنکہ الف و لام جزو اوست مثل النجم و الصغق و دیم آنکہ ممنوع
 الدخول است مثل محمد و علی و سوم آنکہ جائز الدخول و التزعج است مثل
 الحسن و العباس پس دخول الف و لام چوں بر اعلام جائز است چه حاجت
 توضیح است گفتند این را ہم جوابی است گفتم چه جواب است گفتند تنہا در
 کاشیہ و شافیہ و مانند آل ای جواب است چوں ای جواب را حاصل
 تفہیم تصور فہم قائل دیدہ بجواب نہ پیردا ختم و سودائے ای چنداں مذکور
 مذکور است بحثیہ بیان نیامدہ ۔

(۷) فضیلت پناہ محبت دستگاہ مولوی عبدالرحمن بن حاجی محمد سعید
 سلمہ الشریعہ از فقیر رفیع الدین بعد سلام سنون الاسلام لا تح با در قیہ

رسیدہ و خاطر دوستی و محبت را رنجشے بسبب صعوبت معاش شفا رسید
بموجب ایملے رقعہ بنام مولوی جمال الدین صاحب ورقہ بنام سید قاسم علی
شاہ صاحب نوشتہ فرستادہ ام خواہند رسانید امید کہ خدا کے تعالیٰ بستی۔
عزیزان گرہ کشائی فرماید آئندہ احوال خود مینوشتہ باشند والسلام۔

(۳) فضیلت و محبت دستگاہ مولوی عبدالرحمن بن حاجی محمد سعید
سلم اللہ تعالیٰ از فقیر رفیع الدین بعد سلام تحیتہ السلام مکشوف باد سابق
ازیں دو رقعہ آل عزیز القدر رسیدہ بود دریکے سوال معنی شرف بود
کہ نہ الفاظ او درست بودند نہ وزن او ظاہر از کتابے سقیم نقل نمودہ باشد
و در رقعہ دوم استفسار از مسئلہ بود کہ شاہ صفی القدر صاحب آل
را از نوشتہ فقیر بر فضائلے آنجا عرض کردند و آنہا بالکارش آمدند و فقر را این
مسئلہ مطلقاً محفوظ نہ بود کہ کدام مسئلہ است و از کدام باب است و اکنون
رقعہ کہ رسیدہ دوے دو خط برائے حکیم غلام حسین خاں و حکیم عطاء اللہ خاں
مرفوع بود دو خط بنام ہر دو صاحب نوشتہ ملفوف ہمیں خط ساختہ فرستادہ
است حق تعالیٰ نافع گرداند و آنچہ در مقدمہ استفسار قام نمودہ بودند
معلوم شد و سراں بکنایہ مفہوم گشت و صراحتہ آل موعود علی اللقا ماندا مہنوز
استفتائے ازال طرف نہ رسیدہ مگر از طرف لکھنؤ در مقدمہ وحدت وجود و وحدت
رسیدہ بود صاحبان رام پور را ازیں باب بحث و التفاتے نیست جواب
آں را فقیر مہنوز فرصت نوشتن نیافتہ اما در سالہ ہمارہ آل بودند یکے سالہ
میاں عبدالرحمن نام مرد سندھی و دوم رسالہ مولوی عبدالحکیم نام متحرف آل

میاں محمد اسماعیل برادرزاده مافرزند میاں عبدالغنی و مولوی عبدالرشید الدین
 خاں شاگرد ما شده اند و در مسائل شرعیہ فقیہہ از طرف رام پور خطے فرسیده
 والسلام حاجی عبداللہ صاحب و میاں عبدالرحیم برادران را سلامہا خوانند
 و مسماة محمدی بیگم و دختر حاجی محمد شاہ را سلام رسانند و خیریت
 التیال مینویسند والسلام۔

مکتوبات

شاه عبد الغزیز

و

شاه رفیع الدین دہلوی

(الذوق)

از مولوی محمد سلیمان بدایونی

و

مولوی محمد جمیل الدین بدایونی

بسم اللہ الرحمن الرحیم

فضائل مراتب و گرامی قہر اخون زادہ عبد الرحمن اور ان کے بھائیوں کو اللہ برتر نہیں سلامت رکھے، فقیر عبد العزیز کی طرف سے بعد سلام شوق معلوم ہو کر بعافیت ہونے پر خدا کا شکر ہے اور اس کی درگاہ کرم میں درخواست ہے کہ ہمیں اور تمہیں معاف کرے۔ آپ کا گرامی نامہ ملا۔ اور خیریت معلوم ہوئی خدا کا شکر ادا کیا۔ رسالہ مذکور انشاء اللہ تعالیٰ محمد صالح کی دکان پر بھیج دیا جاوے۔ بڑے بھائی صاحب شاہ محمد صاحب سلمی اللہ تعالیٰ لکھنؤ شہر میں محمد افضل خاں کی چھاؤنی میں رہتے ہیں اور خیریت سے ہیں ان کے اکثر خطوط آتے ہیں اطمینان رکھئے اور ہر طرح سے خیریت ہے مگر کافروں کے غلبہ اور ان کی کاروائیوں سے مسلمانوں کے ذرائع معاش خصوصاً علماء اور فقراء کے گروہ کے مسدود ہیں اور زندگی تلخ ہے خدائے تعالیٰ اسلام کو غلبہ اور ظاہری اور باطنی اطمینان عطا فرمائے۔ دعا و خیر کے سوا اور کیا لکھوں۔ والسلام

(۲) فضائل مآباں عزیز القدر اخون زادہ میاں عبد الرحمن و دیگر فرزندان حاجی صاحب مرحوم سلمی اللہ تعالیٰ، کو فقیر عبد العزیز کی طرف سے بعد مسنون واضح ہو کہ آپ کا خط ملا۔ اس میں لکھا ہے کہ چند بار خط بھیجے گئے لیکن جواب نہ ملا۔ ادھر تو اس وقت تک کوئی خط نہ پہنچا ورنہ کیسے ممکن تھا کہ جواب میں قصود ہوتا یا کاہلی سے کام لیا جاتا۔ یہی خط ہر کارہ کے ذریعہ سے پہنچا۔ بلکہ مجھے خود آپ بہادران دینی کی طرف سے فکر و تردد تھا کہ

کہنا ہے اور کیسے ہیں۔ اور کوئی شخص ایسا نہ ملا جو آپ کے حالات سے واقف ہوتا۔ اور اس خط میں بھی اپنا حال تفصیل سے نہیں لکھا ہے لہذا انتظار بھی باقی ہے اور فقیر کو اپنا دعا گو خیال کریں اور اس ملک کے نوابوں اور امیروں کی بد اعتقاد کی بابت لکھا ہے۔ ایسا ہی سننے میں آیا ہے۔ اللہ ہمیں کافی ہے۔ اور سب سے اچھا کار ساز ہے اور خدا سے بزرگ و بڑے کے سوا کسی کو قوت اور توانائی نہیں ہے۔ اس ملک میں جب سے جاٹ اور مرہٹوں کو غلبہ حاصل ہوا اسلام کی ظاہری صورت جو پہلی تھی اگر مردہ تھی حقیقت سے خالی تھی بگڑ گئی اور مسلمانوں کو عام طور پر اور علماء اور زہادوں کو خاص طور پر طرح طرح کی تکلیف ایسی پہنچتی ہے کہ ہندوستان سے ہجرت کا ارادہ ہے اور ہندوستان میں اس ملک کے سوا کہیں مسلمانوں کا جمع نہیں ہے۔ لیکن اس ملک کے لوگوں کی خرابی اعتقاد کو سنکر اس معاملے میں دیر کر رہا ہوں۔ اور مجھ پر اس وقت تک وادی حرم میں قیام اختیار کیا ہے۔ اگر پریشانی کی فہمت ہوئی مجھ پر اسی طرف پہنچیں گے اور وہاں کے امراء کے فاسد عقیدوں کو دور کریں گے۔ لیکن ہدایت اور گمراہی لا مذہبی کے ہاتھ نہیں ہے فقیر نے گزشتہ زمانے میں اس تہمت کے رد میں ایک رسالہ بھی لکھا ہے۔ انشاء اللہ تعالیٰ اس کی نقل بعد میں بھیجا جاوے گی۔ اور بڑی بھائی صاحب شاہ محمد صاحب کے ہاں اب تک لکھنؤ میں ٹھہرے ہیں ان کے خطوط اکثر آتے ہیں۔ اور خیریت معلوم ہوتی رہتی ہے اس وقت چند ماہ نواب افضل خاں بہادر نجیب الدولہ مرحوم کے ساتھ رہتے ہیں اور نواب افضل خاں

سلوک بھی کرتے ہیں۔ خیریت سے ہیں اطمینان رکھئے۔ حاجی محمد سعید جیو
 کے حسب لڑکوں کے نام تحریر فرمائیے تاکہ دعا کے وقت نام لے کر دعا کیجائے
 اللہ برتر سب کو نیکی اور رضا کے الہی کی توفیق عطا فرمائے۔ اور ظاہری و
 باطنی مکررات سے محفوظ رکھے۔ اخون زادہ یہاں خود پہلے مل چکے ہیں اور ان
 کے نام سے پوری واقفیت ہے اور دوسرے بھائیوں سے نہ ہی ملاقات ہوئی
 اور نہ نام معلوم ہوئے۔ ضرور اطلاع دیجئے۔ ظاہری اور باطنی دعائے
 خیر کے سوا کیا لکھوں میرے تینوں بھائی میاں رفیع العین و میاں عبدالقادر
 اور میاں عبدالغنی دعا کہتے ہیں۔ ۲۱ ربیع الثانی

(۱۲)

فضیلت مآب گرامی قدر اللہ برتر آپ کو سلامت رکھے۔ فقیر عبدالعزیز کی طرف سے
 بعد سلام محبت کے واضح ہو کہ آپ کا گرامی نامہ مرحوم بعد ملا اور حالات مندرجہ معلوم
 ہوئے۔ خط کتابت نہ کرنے کی جو شکایت آپ نے لکھی ہے اس سے معلوم ہوتا ہے
 کہ آپ کو میری حالت معلوم نہیں ہے اور نہ یہ معلوم ہے کہ میں کس حال میں گرفتار ہوں
 چار سال سے مجھے سخت مرض ہو گیا ہے اور سب کام چھوٹ گیا ہے۔
 دیرمد سال سے اتنی زیادتی ہے کہ حواس ہی نہ رہے خصوصاً آج کل کہ بات
 کرنے اور سنانے سے بھی مجھ پر سہجہ۔ اسکا بیماریاں کے مشہور دوا ہمارے
 میں نے کسی کو خط نہیں لکھا ہے جب کسی کا خط آتا ہے تو جواب ضروری
 ہوتا ہے اور جواب لکھوا دیا جاتا ہے۔ وہ بھی اپنے ہاتھ سے نہیں لکھ سکتا
 میرے اکثر خطوط جو دوستوں کو جاتے ہیں انہیں دیکھ لیجئے کہ میرے

و تحفظ نہیں ہوتے۔ اس سے پہلے میں عبارت لکھوا دیا کرتا تھا اور دوسرے
 لکھ دیتے تھے۔ اب کچھ دنوں سے میں لکھوا بھی نہیں سکتا ہوں۔ بلکہ خطوں کا
 دیکھنا اور یہ دیکھنا کہ خطوں کا جواب جو میں نے لکھوا یا وہ ٹھیک ہے مشکل ہو
 گیا ہے اور دن رات عجب حالت میں گزرتے ہیں جس کا لکھنا ممکن نہیں
 وہ تو دیکھتے ہی سے تعلق رکھتا ہے۔ اس زمانہ میں جس نے فقیر کو دیکھا ہو
 ان سے دریافت کیجئے کہ کیسی گذشتی ہے۔ الغرض ایسی حالت ہے کہ
 جسے نہ زندگی کہہ سکتے ہیں نہ موت۔ جس نے مجھے پہلے دیکھا تھا وہ اب
 دیکھے تو یہی جانے گا کہ یہ شخص جو اس مجبوری کے عالم میں ہے۔ اور
 تحفہ اشعار عشریہ میں یزید کے لئے پلید اور غبیش استعمال کیا گیا ہے
 حدیث کی بنا پر ہے جس سے فروغ دیلی اور دوسری کتابوں میں اور نیز
 صاحب صواعق محرقة نے اس حدیث کو نقل کیا ہے۔ بلکہ حاکم کی روایت
 سے یہی ثابت ہے کہ "سب سے پہلے جو میری سنت کو تبدیل کرے
 گا وہ بنی امیہ میں سے ایک یزید نامی ہو گا۔" اور روایت اول کے مطابق کہ
 جو میری امت کے امر میں سوراخ کرے یعنی غل ڈالے وہ ضرور پلید اور
 غبیش ہے اور اس کی پلیدی اور غباشت میں کوئی شک نہیں ہے اور میں نے
 کوئی بات اشارۃً یا کتابتہً معاویہ رضی اللہ عنہ کی بابت نہیں لکھی اگر تحفہ اشعار
 عشریہ میں ایسی کوئی بات ہے تو وہ الحاق ہے جو لوگوں نے فقہ انگیزی کے
 لئے کیا ہے اور اگر وہ رفضہ کے مذہب کی بنیاد استلہاسی سے مکر و فریب پر
 ہے۔ چنانچہ میرے کانوں تک یہ پہنچا ہے کہ الحاق کرنا شروع کر دیا ہے۔

اللہ ہی سب سے اچھا نگہبان ہے مگر یہ تعریضات معتبر نسخوں میں نہ ملیں گے
اور پورے قندھارہی نے جو شکایت کی ہے۔ اس کا دفعیہ یہ ہے دنیاوی ذلت
اور کمی کوئی امر معیوب نہیں۔ فتوح عراق میں مغیرہ بن شعبہ سے نقل کیا گیا
ہے کہ انہوں نے کہا کہ عرب والے ذلیل تھے اور اسلام سے اللہ نے
انہیں عزت دی۔ آج کل اس ضلع میں دیکھو کہ سید جو اشراف الشرقا
ہیں وہ کافروں کے ہاتھوں میں کیسے پھنسے اور ذلیل ہیں اور کافروں کی رعیت
ہونے کو غنیمت سمجھتے ہیں۔ لیکن مسلمانوں کے دل میں ان کی عزت نبی کریم
کی اولاد ہونے سے ہے وہ کافروں کی رعیت ہونے اور ذلیل ہونے سے
نہ جاسے گی۔ قندھارہ کے افغانوں کو بھی اسی قسم کی دنیا کی ذلت ممتی اور
وہ بھی سلاطین صفویہ کے عہد میں تھی۔ اب وہ ذلت بھی نہ رہی لہذا
کوئی شکایت کی بات نہیں گزشتہ زمانہ کا حال بیان کیا گیا اور ہرگز یہ
عیب نہیں ہے بلکہ لوگ تو خود بیان کیا کرتے ہیں کہ ہم پہلے زمانہ میں ایسے تھے
اب اللہ برز نے ہمیں عزت دی ہے بلکہ ایسا ذکر تو اللہ کی نعمت کا بیان کرنا
ہے۔ بمصدق آیتہ کریمہ **وَأَمْثَلُنَا رَبِّكَ فَتَدَارَكْ** اس میں جیسا
بیان کیا گیا اسے یاد کرنا چاہیے کہ اللہ نے ہمیں ذلت کے بعد عزت عطا
فرمائی۔ یہ حدیث صحیح ہے اور اس کے معنی میں بھی کوئی وقت اور شبہ نہیں
ہے۔ حبیب معاویہ رضی اللہ عنہ اور ان کے پیرو شامی وغیرہ باطنی ہوئے
چنانچہ اہل سنت و جماعت کا یہی مذہب ہے اب تو کوئی بھی شبہ نہ رہا
اور یہ **عَوْنُهُمْ إِلَى الْجَنَّةِ** کے معنی ہیں وہ انہیں حق کی طرف بلا تے ہیں۔

اور یہ دعوت الی النار کے معنی ہیں تجھے باطل کی طرف بلا تے ہیں۔ اللہ
 یہ ظاہر ہے کہ عمار کے عقیدہ کے موافق اور حقیقت بھی یہی ہے کہ وہ لوگ
 اس گروہ کو حق کی طرف بلا تے تھے اور وہ گروہ انہیں باطل کی طرف
 بلا تے تھے۔ میرے بھائی رفیع الدین کچھ دن سے دو آبہ میں سفر کر رہے
 ہیں۔ اگر وہ وہاں ہوتے تو سب باتوں کو تحقیق و تفصیل سے لکھتے اور جمع بھی
 کہہ کر بھیجتے جب وہ آئیں گے اور ان کا ہر نبی صبح آگیا تو ضرور لکھ دیا جاویگا
 دلائل الخیرات کے اسناد اس وقت موجود نہیں ہیں انشاء اللہ تعالیٰ کبھی فرصت
 میں تلاش کر کے بھیج دیا جاوے گا۔ اور اسلحہ کے تعویذ ماہ سفر کے آخری
 چہار شعبہ کو لکھے جاتے ہیں۔ جب لکھے جاویں گے بھیجے جاویں گے اور آپ
 کے خوف اور ترس کا تعویذ بھیجا جاتا ہے۔ گلے میں ڈالنا چاہیئے۔ اخون
 زادہ میاں عبد اللہ آپ کے بڑے بھائی کہاں ہیں۔ ان کا حال اور
 دوسرے بھائیوں کا حال مفصل لکھو۔ جب آپ خط لکھیں تو ان کے حالات
 تفصیل سے لکھئے۔ اور سب کو سلام کہہ دیجئے

(۴)

فضائل مآب حاجی الحرمین اخون زادہ عبد اللہ و عبد الرحمن سلمہ اللہ تعالیٰ فقیر عبد العزیز
 کی طرف سے مسنون الاسلام اور ترقی دارین کے لئے دعائیں پہنچیں۔ تمہارا خط مسرت
 منظر ملا۔ تمہاری اور تمہارے بھائیوں کی خیریت معلوم ہوئی خدا کا شکر ادا کیا۔ اور طبیعت کو طمینا
 ہوا فقیر ہمیشہ دوستوں کے لئے خاص طور پر تمہارے لئے کہ حاجی محمد سعید مرحوم
 کی یاد گاہ ہو دعا گو اور خیر خواہ ہے۔ ملاقات کا اشتیاق جب کہ لکھا ہے۔

کیوں نہ ہو۔ مثل مشہور ہے باپ دادا کی محبت دنیا کی قرابت داری ہے۔ حاجی صاحب مرحوم کی محبت مجھے حد سے گزر گئی تھی۔ البتہ اہل کے حالات فرح میں سرایت کئے ہوئے ہیں اور ہمارا دل پھر تمہارے دیکھنے کو جانتا ہے۔ لیکن اللہ تعالیٰ خیریت و اطمینان کے ساتھ عمل میں لائے۔ اس معنی (ملاقات) کے واقع ہونے تک تعلیم دو۔ اس کے مشاغل سننے سے جو تم رکھتے ہو مجھے خوشی ہوتی ہے اور ہم اس بات کے خواہشمند ہیں۔ کہ اللہ تعالیٰ تم کو ظاہر و باطن میں اپنے نیک بزرگوں کے پسندیدہ فرمے پر قائم رکھے۔ تم نے لکھا تھا کہ حافظ حسین الدین کے ذریعہ سے ایک خط بھیجا ہے جس کا جواب اس طرف سے نہیں بھیجا گیا۔ تمہاری طرف سے حافظ حسین الدین کے ذریعہ کوئی خط نہیں آیا تھا لیکن بہت دن ہوئے ایک اور مرسلے ذریعہ سے ایک خط پہنچا تھا اور ہم نے اس کا جواب بھی بھیج دیا تھا۔ شک یہ ہے کہ پہنچا ہوگا اور اس کا بھی احتمال ہے کہ راستہ میں ضائع ہو گیا ہو۔ بہر حال ہم کو اپنے حق میں دعا گو سمجھو۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

ہمام منشی محمد سعید احمد خاں

میر سید دگر کی
عبارت

منشی صاحب عالی مراتب زبدۂ اہل اخلاص خلاصہ ارباب اختصاص
اللہ تعالیٰ محفوظ رکھے ، دنیا اور آخرت میں برکتیں نازل ہوں ، فقیر عبد العزیز
کی طرف سے سلام مستون اور دعائے نزدیک کے بعد معلوم ہو کہ آپ کا
محبت آمیز خط میر سید احمد صاحب اللہ ان سے مسلمانوں کو نفع بخشے ، کے
مکتوب کے ساتھ ملا اور سوال بھی تفصیل سے معلوم ہوا میرے دوست اس
قسم کا قصہ حضرت سید الطائفہ جنید بغدادی رحمۃ اللہ علیہ کے زمانے
میں بھی ان کے درسخن کو پیش آیا تھا کہ ان کے بلند مرتبے ان پر ظاہر ہو
جاتے تھے اور دور دراز کے وعدے عجیب سے ان پر ظاہر ہو جاتے تھے
لوگوں نے یہی بات پوچھی سید الطائفہ نے فرمایا تِلْكَ خَيَالَاتُ مَرْتَبِي
بِهَا أَطْفَالُ الطَّرِيقَةِ یعنی یہ خیالات بے اصل نہیں ہیں بلکہ خدا کی طرف سے
ان لوگوں کے لئے ہوتے ہیں کہ جو طریقت میں تربیت حاصل کرتے اور کسی شخص
کے تابع ہوتے ہیں جو ان کو خدا کی طرف دعوت دیتا ہے ۔ ان کی ایسی مثال
ہے کہ جس نیچے کو مکتب میں لئے جاتے ہیں تو استاد یا مال باپ اس سے
اچھے اچھے وعدے کرتے ہیں کہ تیرے لئے ہم نے اچھا لباس بنایا ہے
اور مٹھائی تیار کی ہے اور تمہیں ہم فلاں اچھی چیز دیں گے اور ہم تم سے
بہت خوش ہیں ۔ اور تمہارے لئے چاندی کی تھوٹی بنوائی ہے ۔ دیکھو

ہذا القیاس پر آج بزرگوں اور اولیائے کرام مثلاً غوث اعظم قدس سرہ اور
دوسرے بزرگوں سے مغفرت کے وعدے، متبعین اور مریدوں کے لئے رحمت
اور ان کے طفیل سے تمام مخلوق پر نظر رحمت کی، روایات منقول ہیں۔ اور
وہ سب وعدہ سچ ہوئے مشہور حدیث میں آیا ہے کہ اکیست میں چالیس
ابدال ہیں کہ ان سے کوئی زمانہ خالی نہیں ہوتا۔ بہم یطرون اہل
الارض و بہم یمنصرون و بہم یرزقون، کہ دنیا والوں
کے لئے ان کے طفیل سے بارش ہوتی ہے نصرت اور رزق حاصل ہوتا
ہے پس کیا تعجب ہے کہ ان مراتب میں سے چند مرتبے میر سید احمد کو بھی حاصل
ہو گئے ہوں اور ان میں سے ان کے معاصرین کو بھی کچھ اثر پہنچا ہو۔ غرض کہ
اس کا انکار اچھا نہیں ہے بلکہ انتظار کرنا چاہیے کہ خدا تعالیٰ ان وعدوں کے
اثرات کو ظاہر فرمادے پس یہ سب باتیں سچ ہیں۔ ترقی دارین کے سوا
اور کیا لکھوں۔

بنام مولوی نور محمد صاحب

مولوی صاحب مجمع کمالات و مناقب اور پا دارندہ احکام شریعت

مولوی نور محمد صاحب سلمہ۔ سلام مستنون کے بعد احقر عبد الغزیز التماس کرتا

ہے کہ آپ کا خط جس میں توحید و جود اور توحید شہودی کا مسئلہ درج

توصیہ کیا ہے۔ اور وحشت ناک باتوں کا انکار کیا ہے۔ بلا۔

وجودی اور شہودی مہربان من حقیقت امر یہ ہے کہ صوفیہ کرام قدیم سے اس مسئلہ کی طرف

اشارہ کرتے تھے اور اس کی تاویل کبھی حکایت سے ہو سکتی تھی اور کبھی مسک
 پر عمول کی جاتی تھی چنانچہ اپنے چند بزرگوں کے قول لکھے ہیں لیکن پانچو سال
 سال بعد کہ طبقہ سلف گذر گیا ان حضرات کے دو فرستے ہو گئے اور کثیر جماعت
 نے ان اشارات کو حقیقی سمجھ کر اس کے قائل ہوئے کہ وجوب اور اسکان تقسیم
 و حادث و مجرد اور جسمانی و مومن اور کافر و ظاہر و خفی کے مراتب میں وجوب
 وجود واحد ظاہر ہے لیکن ہر مظہر کے لئے جدا حکم ہے اور مظاہر کے احکام
 میں فرق ضروری ہے۔ مومن کے لئے نجات، اور کافر کے لئے قتل اور
 قید کا۔ اور یہی حالت تمام متفادہ فتوں میں ہے چنانچہ لکھا ہے کہ

ہر مرتبہ از وجود کے وارد گزرق مراتب فکری و فنی

اور شریعت کے ظاہر احکام بھی اسی فرقے سے وابستہ ہیں کیونکہ بیاہی
 عورت حلال اور غیر منکوحہ حرام ہے۔ باپ کی تعظیم ضروری ہے اور بے
 پکار کافر واجب التحقیر۔ احکام میں فرق نہ کرنا اور محض وحدت وجود کا لحاظ
 رکھنا خلاف شریعت اور احاد اور سلف دینی ہے اور اسی طرح وجود کو جو ان
 کے خیال میں عین ذات حق ہے باوجودیکہ وہ مختلف مظاہر میں ظاہر ہے،
 حدیث محض میں ہر شخص سے پاکہ صفات اور کمالات سے نقصت جانتا اور
 یہ بھی یقین کرے کہ کثرت کے مراتب کے نقائص اس پر عائد نہیں ہوتے
 مثلاً شعاع آفتاب باوجودیکہ نجاستوں پر پڑتی ہے۔ مگر وہ نجاستیں ہوتی
 اور مفہم انسانی کی حقیقت اگرچہ مسلمانوں و کافروں و صالح و کافر اور عالم و
 جاہل میں ظاہر کرتی ہے لیکن خود نقصان تبدیل نہیں کرتی اور اکثر صوفیوں اور

مشہور علماء نے اسی طریقہ کو اختیار کیا ہے اور اس بارے میں رسالے اور کتابیں لکھی ہیں ان میں سے قابل اعتماد وہ ہیں جو سلسلہ قادریہ کے شیخ اکبر محی الدین بن العربی و شیخ صدر الدین قوادی و شیخ عبدالکریم حبیبی شیخ عبدالرزاق جھنجائی و شیخ امان پانی پتی نے اور سلسلہ کبرویہ کے مولانا جلال الدین رومی اور شمس الدین تبریزی نے اور سلسلہ سہروردیہ کے فرید الدین عطار نے اور سلسلہ چشتیہ کے سید محمد گیسو دار نے اور سید جعفر مکی نے اور سلسلہ نقشبندیہ کے حضرات خواجہ عبداللہ احرار و ملا نور الدین جامی اور ملا عبدالغفور لاری اور حضرت باقی باللہ کابلی نے لکھی ہیں۔ اور اسی خیال کے شیخ عبداللہ کاشی اور شمس الدین فغاری و قیسری و سعد الدین فرغانی ہوئے ہیں اور ان بزرگوں کی تصانیف موجود اور مشہور ہیں چنانچہ وہ آپ کے ملاحظہ سے گزری ہوں گی دوسری جماعت ان اشارات کو تشریف بیان اور سستی پر محمول کرتے ہیں اور وحدۃ وجود سے انکار کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ بعض وقت سادک کی نظر میں وحدۃ وجود آتی ہے مگر حقیقت میں نہیں ہوتی۔ چنانچہ آفتاب کی روشنی میں ستارے بے نور ہو جاتے ہیں اور نظر نہیں آتے حالانکہ موجود ہوتے ہیں اور نور بھی رکھتے ہیں لیکن دن کے وقت نور آفتاب کے غلبہ کی وجہ سے ان کا نور مٹ جاتا ہے اور یہی حال چراغ کا شمع کے سامنے ہے۔۔۔۔۔

اں اگر کوئی ایک طریقہ کی تقلید میں غلو پیدا کرے اور فرق مراتب کو بھی نظر انداز کر دے اور اختلال کو چھوڑ کر غایت کو عبور اور حادث کو قیام اور بدوٹ کو منہ اور حرام کو حلال اور نجس کو پاک سمجھے تو وہ ملحد اور

زندیق ہو جاتا ہے۔ حاصل کلام یہ ہے کہ جس گروہ نے مخالف توحید
 کی راہ اختیار کی ہے ان کی توحید محض مشائخہ اور نظریہ ہے نہ وجود میں
 اور یہ مذہب شیخ علاء الدین سمنانی اور قزلباشی دیگر جماعتوں کا اور امام احمد
 ربانی اور ان کے متبعین کا ہے اور ان حضرات کے اسی عقیدہ کے ثبوت میں
 بہت سے رسالے اور کتابیں لکھی ہیں، جیسا آپ کو معلوم ہو گا۔ پس ہم لوگوں
 کو جو اسی اختلاف کے بعد پیدا ہوئے ہیں ان دونوں طریقوں میں سے کسی
 ایک سے غلطی کی اور دوسرے اعتقاد میں ہو سکتا۔ پس ہمارے لئے یہی راستہ
 ہے کہ جس طرح ہم اربعہ مذاہب میں حق کو دائرہ سمجھ کر کہتے ہیں کہ مذہب
 حنفی صحیح ہے جس میں خطا کا احتمال ہے اور دیگر مذاہب اشاعی مالکی وغیرہ غلط
 اور اس میں صحت کا احتمال ہے۔ اسی طرح ان دو مذہبوں توحید وجودی اور
 توحید شہودی میں ایک دلیل کو مرجع جان کر دوسری کو گمراہی اور بے راہی
 نہیں ماننا چاہیے، کیونکہ اس سے بہت سے بڑے علماء اور شائخ کی گمراہی
 اور تکفیر لازمی آتی ہے۔ یہ اختلاف سنی و رافضی یا سنی و خارجی کے اختلاف
 کے مانند نہیں ہے کہ تکفیر اور تہذیب دونوں میں سے کس طرف کی کیا ورے
 لائی یہ اختلاف مذاہب اربعہ کے اختلافات کی مانند ہے۔ لہذا اگر توحید وجودی
 کے قائلوں میں سے کوئی اعتدال سے بڑھ جاسکے اور اعتدال اور زندیقہ کے
 درجہ پر پہنچے تو وہ سب راہ اور گمراہ ہے اور اسی طرح توحید شہودی کے
 قائلوں میں سے اعتدال کی راہ سے نکل کر علماء اور صوفیہ کی حماقت کثیر
 کی تکفیر اور تہذیب کرے وہ بھی قابل طعن اور ملامت ہو گا۔ یہ ہے اسی مسئلہ

کالیب لیاب، میاں رمضان صاحب کے حال کو دیکھا چاہیے۔ اگر وہ پابند شریعت
ہیں اور لوگوں کو نماز و روزہ و تلاوت قرآن و ذکر و رجا و خوف و صلاح و تقویٰ
کی طرف بلا رہے ہیں تو وہ اتحاد اور نزاد سے بہت دور ہیں اور اگر مخالف
احکام شریعت کی پابندی نہیں کرتے ہیں اور اگر آدمیوں کو اباحت اور
بے دینی کی طرف بلا رہے ہیں تو ضرورتاً تکفیر اور تہذیب کے قائل ہیں اور کتب
نقہ میں لکھا ہے کہ اگر کسی مسئلہ میں چند اسباب ہیں جو موجب کفر ہیں اور
ایک وجہ کفر کی ہے پس منفی پر لازم ہے کہ وہ عدم کفر کی طرف مائل ہو۔
سو اس لئے اس صورت کے کہ قائل نے خود کفر کی تصریح کر دی ہو۔ فتاویٰ عالمگیری
میں مرقوم ہے

بنام حافظ مصری صاحب

توضیح و جہودی اور
توضیح شہودی
حافظ صاحب مہربان عالی مراتب مجمع حضرات و مناقب حافظ مصری صاحب
سلام اللہ علیہ فقیہ عبدالعزیز کی طرف سے بعد ابلاغ سلام مستنون معلوم
ہو کہ آپ کا خط بابت مسئلہ وجود اور اس کے انکار کرنے پر جو معاملہ میان
محمود رمضان صاحب اور مولوی نور محمد صاحب کے درمیان ہوا ملا۔ مہربان میں
توضیح و جہودی کے قائل اکثر اولیاء اللہ ہیں جو اہل سنت و جماعت کے خواہش سے
ہیں اور ہر طریقہ کے کفر ہیں۔ چنانچہ ان میں سے بعض کے نام نور محمد صاحب کے خط میں لکھے
ہیں۔ پس جو توضیح و جہودی کے قائل ہیں انہیں کافر کہنا اور ان کے پیچھے تھامنا
اور ان کے پیچھے ہلنا اور ان سے شادی بیاہ نہ کرنا اور ان کا پیچہ نہ کھانا ہرگز جائز

نہیں بلکہ انہیں مسلمان اور اہلسنت جاننا چاہیے۔ اور ان سے سلام اور چھینک کے جواب اور مرضی کی مزاح پر سی اور نماز جنازہ اور دعا کے معفرت میں اہل سنت مسلمانوں کا برتاؤ کرنا چاہیے۔ ہاں توحید و جود کی کا اعتقاد اسلام کے ضروری اعتقادات ہیں داخل نہیں ہے اگر کوئی اس پر اعتقاد نہ رکھے اور اسے بھانٹے تو اس کے اسلام میں کوئی نقصان نہیں ہے لیکن یوں اولیاء اللہ کی جو توحید و جود کے قائل ہیں ان کی تحقیر و توہین اور تکفیر و تذلیل نہیں کرنی چاہیے اور عوام الناس کے لئے یہ بہتر ہے کہ وہ اس مسئلہ کے اثبات اور انکار میں خاموش رہیں اور اس مسئلہ میں بحث و تکرار نہ کریں۔ کیونکہ ہر شخص کی عقل اس مسئلہ کو نہیں سمجھ سکتی۔ اور کتاب ”ہبل باخ نبی“ کے ابیات میں یہی الفاظ ہیں جو مولانا جلال الدین رومی و شیخ فرید الدین عطار و فخر الدین نے استعمال کیے لیکن ان الفاظ کو عوام کی مجلس میں بیان نہ کرنا چاہیے۔ تاکہ وہ کم سمجھی سے فتنہ میں نہ پڑ جائیں اور قدام صوفیہ کے اصطلاحات میں حقیقتاً الحقائق آیا ہے جو شرع میں نہیں آیا۔ اہل سنت کے ہر فرقے میں بعض اصطلاحیں ایسی ہیں جو شرع میں مستعمل نہیں ہے۔ مثلاً متکلمین اہل سنت کے اصطلاح ہیں واجب الوجود۔ اور اہل سنت صوفیہ کی اصطلاح میں وجود مطلق۔ قیصری و فرغانی اور مولانا جامی کے کلام میں بہت آیا ہے اور شرع میں نہیں آیا۔ پس ان غلطوں کا اطلاق اگرچہ بدعت ہے لیکن بدعت سیئہ نہ ہوگا۔ کیونکہ اس کا استعمال بہت سے مقدس اور متقی عالموں نے کیا ہے۔ شاہ محمد رضا صاحب جو لوگوں کو نماز پڑھاتے ہیں اور لڑکیوں کے قتل اور بی امانا قاز

کے نکاح کی حرمت اور ذریعہ بغیر الشہد اور کفر کی رسموں سے منع کرتے ہیں بالکل
 خیر اور ٹھیک ہیں اس میں انہیں نہ چاہیے بلکہ ان احکام کے رائج کرنے اور
 شہرت دینے میں کوشش کرنا چاہیے کیونکہ سنت کے قائم کرنے اور
 بدعت کے مٹانے میں بہت ثواب ہے۔ اور مولوی نور محمد نے مسلمانوں
 کی جماعت کثیر کے سامنے جس میں بھی تھا وحدت وجود کے قائلوں کی طعن
 و تشنیع سے بالکل انکار کیا اور فرمایا کہ اگر دانستہ یا نادانستہ بھولی و
 چوک سے کوئی بات اس قسم کی زبان سے نکلی ہو تو میں اس سے توبہ نصوح کرتا
 ہوں۔ میں نے زیادہ تر مخالفت اس امر کی کی کہ یہ مسئلہ عوام کی زبان پر رائج
 اور شائع نہیں ہونا چاہیے کیونکہ وہ اس مسئلہ کی حقیقت کو دریافت نہیں
 کرتے۔ اس حالت میں یہ ضروری ہے کہ اس نواح میں سنادی کی جائے
 اور اشتہار دیا جاوے کہ اس مسئلہ کے اقرار یا اثبات میں کوئی گفتگو نہ کی جاوے
 اور اس مسئلہ کو زبان پر نہ لاوے۔ جو اس پر عمل نہ کرے گا اسے سزا اور
 سزائش کی جاوے گی اور مسلمان آپس میں شہر و شکر کی طرح مل جل کر رہیں
 اور دین کے ضروری کاموں میں جن کا تعلق عقیدہ اور عمل سے ہے ہمیں مشغول
 رہیں۔ والسلام۔

فرنگی کی ملازمت
 بنام شاہ غلام علی مجددی

شاہ صاحب عرفان مراتب منکم اللہ تعالیٰ بجز سلام مسنون معلوم ہو کہ
 آپ کا خط ملا جس میں آپ نے اس مدرسہ میں چند روز سے فرنگی کی نوکری

عہدہ مفتی قبول کرنے کی خبر سنکر متفکر ہونے کا حال لکھا ہے کچھ خبر تو صحیح ہے اور کچھ صحیح نہیں۔ اصلی بات یہ ہے کہ مولوی رعایت علی فرنگی کے مختار کا بہت امادہ ہیں اور بار بار مجھے لکھا کہ ایک عالم جو متدین ہو اور رشوت خور نہ ہو اور فقہی مسئلوں سے خوب واقف ہو میرے پاس بھیج دیجئے تاکہ میں ہر واقعہ اور حادثہ میں فقہ کے بموجب فیصلہ کر سکوں۔ یہاں سے یہ لکھا گیا کہ آپ فرنگی کے لکھ اور دے ہیں ایسا نہ ہو کہ وہ خلاف شریعت احکام کی تعمیل کا حکم دیں اور ایسی حالت میں اس شخص کو فرنگیوں سے ملنے کی ضرورت پڑے اور امور اسلام میں سستی کا باعث ہو۔ وہاں سے بڑی تاکیدوں کے ساتھ تحریر آئی کہ اس شخص کو فرنگیوں سے ملنے کی قطعاً ضرورت نہ ہوگی اور نہ انہیں خلاف شرع حکم کی تکلیف دی جاوے گی، بلکہ شہر میں ایک علیحدہ مکان میں قیام کریں گے اور شرع محمدی کے مطابق بے کھٹکے حکم کریں۔ ان تحریرات کے موصول ہونے پر اس پر غور و فکر کیا گیا کہ کافروں کے ساتھ ایسا تعاون عمل جس سے شرعی احکام کا رواج متصور ہو شریعت کی رد سے جائز ہے یا نہیں اللہ تعالیٰ کی جانب سے یہ آیت دل میں (سورہ یوسف) قال الملک اجعلنی ... انی حفیظ علیم۔

بیضادی نے کہا کہ اس آیت میں کافر سے ملازمت چاہنا اور اس کے متعلق مدد کرنا اور ملازمت کرنا جبکہ خلق پر اقامت حق اور سیاست کی کوئی راہ نہ ہو سوائے اس کے اس کے جواز کی دلیل ہے۔ یہ تو شریعت سے تعلق رکھتا ہے۔ رہا طریقت کی بابت تو ترک و تجرید اور فقر کا اختیار کرنا اور

کسب کو چھوڑنا جملہ طریقوں میں اس شخص کے لئے ہے جو اپنے اختیار اس ترک کو اپنے اوپر لازم کر لے اور کسی کے ہاتھ پر اس عہد کی بیعت کرے۔ جب کوئی شخص ایسے فقر کا التزام اور اس پر عہد نہ کرے اور وہ تیار دی علاقہ سے تعلق اور ملازمت کرنے باوجود اسے مشغولی باطن ذکر و فکر کرنے سے اور مشاہدہ حاصل ہوتا ہے بالجملہ کسب معاش اور تعلق کی اجازت ہے یہ طریقت میں حرام نہیں ہیں ورنہ قاضیوں اور دیگر اہل پیشہ کو طریقت کی تعلیم دینا جائز نہ ہوتا۔ حالانکہ اس فرقہ کے بہت اشخاص اولیائے اکابر ہوئے ہیں اور تکمیل اور کمال کے درجہ پر پہنچے ہیں۔ پھر ایک مبتدی کا کیا ذکر ہے اس طریقت میں ترک اور تجرید قصد اور ارادے سے ہوتی ہے اور وہ بھی چند شرطوں کے ساتھ یعنی بال بچے نہ ہوں اور والدین نہ ہوں کیونکہ ان کی خدمت فرض ہے اور قرابت دار نہ ہوں جن پر شفقت واجب ہے پس قابل غور یہ ہے کہ اس میں کافروں کی صحبت اور حدود اسلام میں کستی یا کفر کی رسوم میں ان کی موافقت یا ان کی خوشامد یا کذب یا دیگر مفاسد کا کوئی خوف اور اندیشہ نہیں ہے جو مالدار مساجدوں کو لاحق ہوتا ہے پس یہ شریعت اور حقیقت دونوں میں بلا شک و شبہ مباح ہے۔ مثلاً ہم نے سنا ہے اور دیکھا ہے کہ خلفاء اور بعض اصحاب اور اولیاء معلم گری کرتے اور یہودی بچوں کو پڑھاتے اور عمدہ نبیارات حاصل کرتے تھے۔ پھر ایسے شخص کا کیا ذکر ہے جس نے ابھی اس وادی میں قدم نہ رکھا ہو اور ترک اور تجرید کو اختیار نہ کیا ہو۔ ان امور مرقومہ کی بنا پر یہ تجویز کیا گیا تھا کہ مولوی عبد الغنی صاحب یہاں سے جاویں اور اگر وہ

برائیاں نہ ہوں جن کا وہم و گمان ہے تو خیر و نہ لوٹ آویں۔ جب اتنا معلوم
 تھا تو دل میں برا فردِ خلقی نہ ہونی چاہیے تھی اور اتنا ذہن نشین مجھلا ہونا چاہیے
 تھا کہ میں نے بھی عمر بھر ان مذکورات میں صرف کی ہے اور اپنے اباؤ اجداد کی وضع
 کو دیکھا اور سنا ہے۔ دفعۃً کوئی ناپسندیدہ حرکت بلا حجت شرعی اور حقیقت
 کی بابت بلا سوچے سمجھے نہ ہوگی جو مکروہ اور بری ہوں نہ اپنے لئے اور نہ دوسروں
 کے لئے تجویز کی جاوے گی۔ زیادہ کیا لکھوں۔ والسلام والا کرام

شاہ صاحب عرفان مراتب الشرائع کو سلامت رکھے سلام مسنون
 کے بعد واضح ہو کہ معارج القدس امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ کی تصنیف ہے
 نفس اور اس کی قوتوں کی شناخت اور اس کے اخلاق کے سنوارنے اور
 ان کے فساد کی درستگی کے بارے میں لیکن یہ حکمت کے طور پر بیان کئے گئے
 ہیں اور اس میں مقصود ہی آمیزشِ تقویٰ اور سلوک کے قواعد کی بھی ہے اور کتاب
 الطوائف القدس فی سرفۃ النفس والی نعمت علیہ الرحمۃ کی تصنیف ہے اس میں تصوف
 اور سلوک کے قاعدوں کے مطابق لطائف نفس کی شناخت کرنا ہے۔ بالفعل
 یہ دوسرا طریقہ زیادہ فائدہ مند اور سہل ہے اگر مطالعہ کرنا چاہتے ہیں تو لطائف
 القدس کو پڑھئے کتاب معارج القدس میں انتہائی دشواریاں ہیں اور اس زمانہ میں
 اس کے مطالب پر غور کرنا مشکل ہے

دعائے مراتب عرفان و کمال کے سوا کیا لکھوں۔

(والسلام)

بنام مولوی امین اللہ صاحب

مفتی صدر الدین
عالم

مولوی صدر الدین صاحب جو اس شہر دہلی کے نامور فاضل ہیں۔ اکثر علوم عقلی و نقلی، عربی ادب، اصولی، فقہ، کلام اللہ، فنون فارسی میں سب مہارت رکھتے ہیں، اور فقیر کے یہاں اکثر علوم نفسیہ انہوں نے حاصل کئے ہیں اس طرح ان کی ارادت اور تعلق فقیر کے ساتھ موروثی ہے۔ ان کے دادا محترم فاضل ابو میرے والدہ ماجدہ شاہ ولی اللہ دہلوی کے خاص دوست اور شاگرد تھے۔ اس وقت مفتی صدر الدین، چند معاملات کی وجہ سے کلکتہ آ رہے ہیں، انشاء اللہ تعالیٰ آپ سے ملاقات ہوگی ان کے معاملات کے متعلق۔ ملاقات اور اعزاز و کرام میں جس قدر ممکن ہو سکے رعایت کیجئے۔

بنام شاہ اہل اللہ دہلوی

اللہ تعالیٰ سکھ اور مرہٹوں کو ہماری طرف سے مزہ چکھائے بہت بُرا مزہ بہت جلد بلا تاخیر و مہلت کے ان شریعوں نے اللہ کی بہت سی مخلوق شہید کر ڈالا اور غریب گڈریوں تک کو اپنے ظلم و ستم سے ستایا ہر سال یہ ہماری بستیوں اور شہروں پر چڑھائی کرتے ہیں اور صبح و شام حملہ کرتے رہتے ہیں آیا کوئی پناہ گزینوں کے لئے پناہ گاہ ہے اور آیا فریادی کے لئے کوئی فریاد رس ہے جس کے دل میں خوف خدا اور انصاف ہے۔

(۲) اللہ تعالیٰ اس ملک سے ان کو تاپید فرمائے یہ بدترین دشمن

ہیں اور غول بیابانی ہیں۔ میں اپنا ان لوگوں کا معاملہ خدا کے سپرد کرتا ہوں اس امید پر کہ وہ ہماری حفاظت کرے گا۔

۳۴ پھر معلوم ہوا کہ ملک تباہ و برباد ہو رہا ہے ظالموں اور بد معاشوں کے ہاتھ سے۔ آپ پر غالباً یہ مخفی نہ ہوگا۔ جو کچھ قوم سکھانے کیا ہے جو نشانِ نحوست ہیں۔

بنام مولوی عبدالرحمن صاحب

انھوں نے زادہ مولوی عبدالرحمن صاحب سلمہ اللہ تعالیٰ۔ آپ کا خط ملا۔

.... فقیر چند سال سے طرح طرح کی بیماریوں کی کثرت سے فقہ کی

کتابوں کی طرف رجوع کرنے سے محروم ہے اور بینائی نہ رہنے کی وجہ سے

کسی کتاب کا مطالعہ نہیں کر سکتا ہوں لہذا کتابوں کے جمع کرنے کو بیکار سمجھ کر

بند کر دیا لیکن جو دیکھا یا سنا وہ یاد ہے۔ آپ نے دریافت کیا ہے کہ گینڈے

کی بابت کیا حکم ہے۔ شیخ الاسلام نے صیریہ میں دو حکم نقل کئے ایک قول

یہ ہے کہ گینڈا حرام ہے کیونکہ وہ انسان اور دوسرے جانوروں پر حملہ کرتا

اور مار ڈالتا ہے اگرچہ گوشت نہیں کھاتا ہے۔ پس اس میں درندگی کی صفت

پیدا ہوئی اور سب درندے حرام ہیں۔ اور کتاب حیاتِ الحیوان میں لکھا

ہے کہ گینڈا انسان کا سخت دشمن ہے انسان کی آواز سن کر اس کا پیچھا کرتا

اور مار ڈالتا ہے اگرچہ اس میں سے کچھ نہیں کھاتا۔ یہی مستطرف میں ہے۔

گینڈے کا حکم

دوسرا قول جو نقل کیا ہے کہ وہ حلال ہے کیونکہ وہ گھاس اور پتی کھاتا ہے
اس لئے وہ چند روز میں ہے ورنہ نہیں ہے۔ اس وقت کتاب صبیہ
موجود نہ تھی کہ اس کی عبارت نقل کی جاتی لیکن عبارت کا مضمون یقیناً یہی
ہے اور کتاب حیات الجوان میں کمال الدین موسیٰ اور دسیری شافعی کے قول
اس کے حرام ہونے کے بابت درج ہیں۔ یہ کتاب بھی نہ ملی جو عبارت نقل کی
جاتی۔ لیکن یہ یاد ہے کہ کرگدن کو حمار ہندی بھی کہتے ہیں۔ لیکن کرگدن مشرک ہے
اس جانور اور ایک دوسرے جانور میں جو اس سے چھوٹا ہوتا ہے اور بھینسے کی
شکل کا ہوتا ہے اور آخر الذکر کی بابت صحیح روایت ہے کہ حضرت علی رضی
فے کو فہم میں حلال ہونے کا حکم دیا تھا۔ بعض پرانے علماء کو اشتباہ پیدا ہوا
اور انہوں نے اس کے حلال ہونے کا فتویٰ دیا اور حقیقت حال اللہ ہی کو معلوم
ہے۔ اور آپ کو معلوم ہو گا کہ یہ جانور تین جانوروں سے مشابہ ہے اس
کا بدن اور پیر فیل کی مانند ہیں اور اس کا وسط بھینسے کی مانند ہے اور اس
کے منہ میں جو دانت ہیں اور سر پر جو سینک ہے اس سے سور سے مشابہت
پیدا ہوتی ہے اور کتابوں میں صاف طور پر لکھا ہے کہ جب حلال اور حرام جانور
مشابہت پیدا ہو تو اس جانور کی صورت پر حکم دیا جائے گا جس سے زیادہ
مشابہ ہو۔ اگر حلال جانور سے زیادہ مشابہ ہے تو حلال ہے اور حرام جانور
سے زیادہ مشابہ ہے تو حرام ہے چنانچہ بھڑیے اور بکری سے جو بچہ پیدا ہوتا
ہے وہی حکم لگایا جاتا ہے۔ چونکہ کرگدن میں فیل اور خوک سے مشابہت موجود
ہے اس لئے اس کے حرام ہونے کا حکم بہتر اور مناسب تر ہے اور یہ مقررہ

قاعدہ ہے کہ جب حرام اور حلال جمع ہوں تو حرمت کا حکم ہے اس کا قول ختم ہوا، فقیر توفیق اللہ تعالیٰ سے کہتا ہے کہ فتاویٰ رحمانی میں مذکور ہے کہ فیل اور کرگدن امام اعظم اور امام ابو یوسف کے نزدیک حلال ہیں۔ اور امام محمد کے نزدیک حرام۔ یہ ذخیرہ سے نقل کیا ہے اور یہ دونوں طرف کی دلیلیں بیان کی ہیں۔ لیکن یہ مخالف ہدایہ کے ہے کیونکہ بیع فاسد کے باب میں میں لکھا ہے کہ امام محمد فیل کو نجس العین کہتے ہیں اور اس کی خرید و فروخت کو جائز نہیں سمجھتے اور یہی رائے کرگدن کے لئے ہے۔ امام اعظم اور امام ابو یوسف کا کہنا ہے کہ ہاتھی درندہ ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ فیل اور کرگدن دونوں حرام ہیں۔ کھانا نہیں چاہیئے۔ اگرچہ اس کی خرید و فروخت دونوں اماموں کے نزدیک جائز ہے۔ پس کوئی اس کے کھانے کا حکم دے جائز نہیں دے۔

بنام شخصے

مہربان من اکثر اسلامی فرقوں میں اور اہل سنت کے نزدیک یہ مسلم ہے کہ انسان کے بدن یعنی پریشیان روح میں جن و شیاطین تصرف کرتے ہیں اور اس کے نام ہی سے اس امر کا پتہ چلتا ہے۔ چنانچہ عربی میں اسے صرع البحر کہتے ہیں اور عام طور سے آسیب اور خط کہتے ہیں۔ چنانچہ تفسیر نیشاپوری میں اس آیت کے تحت میں يتخبطنہم الشیطان من المس مذکور ہے اور اکثر مسلمان یہ مانتے ہیں کہ تقدیر الہی کے ماتحت شیطان

کو مرگی و قتل و ایذا رسانی کی قدرت ہے اور مسئلہ میں فرقہ معتزلہ کے
 سوائے کسی کو مخالفت نہیں ہے۔ اور معتزلہ نے اس آیت کی رکیک
 توجیہات کی ہیں جو اپنی تفاسیر میں درج نہیں اور انہیں نقل کرنا فضول ہے۔
 چاروں انجیلوں میں بھی پسندیدہ حصے اسیر بن جن کے لکھے ہیں جو دم عیسائی
 سے بدلوں سے نکلے۔ اور محفوظ بہت اس بارے میں حدیث میں ہے اب
 ہم اصل مسئلہ کی طرف آتے ہیں۔ آیا انسان مرنے کے بعد تصرف کرتا ہے یا
 نہیں اس مسئلہ میں علما اہلسنت مختلف الرائے ہیں۔ اکثر محققین نے مرنے
 کے بعد انسان کا تصرف تجویز کیا ہے اور بعض نے اس سے انکار کیا ہے
 ان انکار کرنے والوں کی دلیل یہ ہے کہ اگر انسان بھی یہ کام کرے تو اس
 کی حقیقت جن کی حقیقت میں منقلب ہو جائیگی اور حقائق کی تبدیلی محال ہے
 اور اگر انسان صالح ہے تو وہ اس قسم کا ظلم اور ایذا رسانی کیسے کر سکتا ہے
 کیونکہ یہ نیکی کے خلاف ہے اور اگر وہ فاسق یا کافر ہے تو وہ موکلان عذاب سے
 اس عمل کے لئے کیسے فرصت پاتا ہے لہذا مجوزین اس باریں دو گروہ ہیں
 ایک جماعت کہتی ہے کہ یہ انقلاب نہیں... بلکہ آخرت کا منہج ہے جس کی
 اصلیت آخرت اور مرنے کے بعد بہت سی حدیثوں سے ثابت ہے۔
 جامع صغیر سیوطی میں متعدد کتابوں سے اور معراج منامی کے تتمہ میں آنحضرتؐ
 سے نقل کیا ہے کہ میں نے بہت سے پوشیدہ شیطاں کی کھالی کو دیکھا
 جنہوں نے اس مردہ کے کفش کو یکبارگی پکڑ لیا جو حالت ناپاکی میں مرا تھا پس
 میں نے ان سے ان کے ہاتھوں سے چھڑا دیا۔ یا جیسا کہا گیا اور اس حدیث سے

اس قسم کے معاملہ کی بددماغ میں پہنچتی ہے۔ جب یہ بات آخرت کے مسخ کی قسم ہو گیا تو عذاب سے خلاصی کا کیا سوال بلکہ یہ بھی عذاب کی ایک قسم ہے جس میں وہ گرفتار ہے۔ علماء و خفیہ مائید یہ کا یہی مسلک ہے۔ ملا معین جو ماوراء النہر کے معتد علماء میں سے ہیں برزخ کی شرح میں لکھتے ہیں کہ انسان عالم برزخ میں مسخ ہو کر جن ہو جاتا ہے اور یہ اللہ تعالیٰ کا عذاب اور غضب ہے جس کے چاہتا ہے اور یہ بھی اس طرح پر ہے جیسا کہ گزشتہ زمانے میں سابق امتوں میں مسخ ہو کر بندر اور سور جاتے تھے۔ لیکن یہ عذاب اللہ تعالیٰ نے عالم شہود میں اس امت مرحومہ سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی برکت سے اٹھالیا باستثناء اس کے جو قیامت کے علامات سے ہوں گے۔ اور صحیح حدیثوں میں آیا ہے کہ قیامت کے قریب اس امت میں مسخ اور زمین میں دھنس جانا اور فحش ہوگا۔ یہ تو برزخ میں انسان کا مسخ ہے اور غالباً یہ کافروں اور ظالم و موزی اور زانی اور منکرم مسلمانوں کا مسخ خاص کر ہے جبکہ وہ حالت جنابت میں مرے یا قتل ہوئے اور یہی حال مرتدوں کا جو بلا توبہ کئے مرے۔ اور ایسے سب لوگ مسخ نہ ہوں گے بلکہ صرف وہ جنہیں اللہ تعالیٰ مسخ کرنا چاہے اور عذاب کرے لیکن صالحین اور ولیوں کا مسخ نہ ہوگا خواہ وہ حالت جنابت میں مرے اور قیامت میں کثرت سے مسخ ہوگا، جیسا کہ وارد ہوا ہے کہ اصحاب کہف کا کتا بلعم ہو جائے گا۔ اور بلعم کتا ہو جائیگا اور کتا جنت میں جائے گا اور بلعم برزخ میں ڈالا جائیگا اور یہی حال اس شخص کے سر کا ہے جو امام سے پہلے سر سجدے میں رکھے یا اٹھائے اس کا سر گرے

کا ہو جائیگا اور اسی طرح راشی اور حدیث بنائے والے وغیرہ کا مسخ ہوگا۔ اور
 دوسری جماعت کا یہ کہنا ہے کہ یہ تو انقلاب ہے اور نہ مسخ بلکہ گوتاگوں گردہوں
 کے آپس میں ملنے سے افعال و حرکات میں مشابہت کی ایک قسم ہے اور اس طرح
 کی کہ روہید گروی میں بہت سے ہندوؤں نے میٹھی پکڑی باندھ کر اور دوندھن لٹکا
 کر چند شتروں کے الفاظ سیکھ کر روہید کی وضع بڑالی اور معاملات میں سختی اور بلاوجہ مار
 پیٹ کرتے تھے یہ بھی اسی طرح کی ہے اور بموجب اس کے کہ جس نے جس قوم کی
 مشابہت پیدا کی وہ اسی قوم سے ہے۔ اور جو انسان جنی کا کام کرنے میں نہیں عام
 طور پر خبیث کہتے ہیں اور ہندو میں مجھوت کے نام سے پکارتے ہیں اور ان میں
 کوئی حقیقتاً تبدیلی نہیں ہوتی اکثر علمائے عراق و عرب نے اسی کو مسلک مختار
 کہا ہے اور وہ سب زیادہ قوی اور صحیح ہے بہ نظر دلائل کے۔ اور میر والد صاحب
 کا بھی اسی طرف میلان تھا۔ جیسا کہ اس مسئلہ کے بحث کے دوران میں
 متعدد بار ظاہر ہوا۔ (۱۲۰ھ)

بنام امام شاہ صاحب

گرامی منش امام شاہ جو سلمہ سلام ستون کے بعد واضح ہو کہ آپ
 کا خط جس میں چند مطالب تحریر تھے ملے۔ ان کے جواب لکھے جاتے ہیں
 سوالیہ اقلے حقیقی فقہوں کے نزدیک چہارم دائرہ ہی کا مسخ فرض
 ہے۔ اور ہمیشہ میں آیا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم مٹوڑی کے نیچے
 ترکرتے تھے۔ جب چہارم ریش کا مسخ فرض ہے تو مٹوڑی کے نیچے ترکرتے

کی کیا ضرورت تھی۔ جواب۔ ریش کا مسح فرض ہے اور تھوڑی کے نیچے
 ترکنا سنت ہے اور اس کا درجہ محض فرض پر اکتفا کرنا بڑھ کر ہے۔ زیر زنج
 چہرہ سے علیحدہ ہے لہذا اس کا دھونا بھی فرض سے باہر ہے۔ اسی طرح گھنی
 دائرہ کی ڈھکی ہوئی جلد کا دھونا سنت ہے۔ لہذا چہام ریش کے مسح
 کے فرض ہونے سے زیر زنج دھونے کی ممانعت نہیں ہوتی۔

سوال دوم: اللہ جل شانہ کا دیدار قیامت میں کس طرح ہوگا۔ ذات
 کی تجسّی ہوگی یا صفات کی۔ جواب۔ اس بات کو مستوفی نے ایک
 بڑے رسالہ میں تفصیل کے ساتھ لکھا ہے یہاں اسے بیان کرنا باعث طول
 ہوگا۔ مختصراً یہ ہے کہ علمائے اہل سنت و جماعت اس پر متفق ہیں۔ دیدار
 الہی جنت میں بے کیف ہوگا۔ یعنی بغیر کسی رنگ، شکل و مسافت و سمت کے
 کے ہوگا۔ عقلمند اور صاحب کشف محققوں نے اس کی تصویر چند طریقوں پر
 بیان کی ہے۔ حکیم ابو نصر فارابی نے اپنی کتاب نفوس میں لکھا ہے کہ بعض
 وقت کلی طور پر ایک شخص کے فہم میں آتی ہے یا بہت سے آدمیوں کی سمجھ
 میں آتی۔۔۔ ہوتی ہے۔ اول کو رویت دوسری کو معرفت اور تیسری قسم کو علم
 کہتے ہیں۔ مختصر یہ کہ بدن سے تعلق رہنے کے وقت خدا تعالیٰ سے انکشاف قسم
 ثانی سے ہے اور بدن کے نکل جانے کے بعد یہ معرفت ترقی کر کے اول درجہ
 میں پہنچ جائے گی اور اسے رویت سے تعبیر کرتے ہیں اور جل شانہ کی قدرت
 سے ناظر و نظر میں ویسا ہے جرم اور لذات پیدا ہوں گے جو اس ذات مقدسہ کے
 منور ہے۔ اور اس کی تعبیر کے صرف البصار اور روایت سے ہو سکتی ہے کیونکہ

کوئی دوسری عبارت کمال ایک چند کی خبر نہیں دیتی۔ اور اس نقل کرنے میں کچھ تبدیلی اور اصلاح کی گئی ہے کیونکہ انہوں نے باصرہ میں جرم اور لذات کا پایا جانا نہیں لکھا ہے اور علماء متفق ہیں کہ رویت اسی ادراک کو کہتے ہیں کہ جو حواس کے ذریعہ سے حاصل ہو۔ محض ادراک قلبی کو نہیں کہتے ہیں۔ چونکہ یہ قول معتزلہ کی تاویل کے مطابق ہوتا تھا لہذا یہ دو تین لفظ اضافہ کر دیئے گئے۔ اور بعض دوسروں کے کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ رویت مشاہدہ میں مستحقق ہوتی ہے جبکہ اس چیز کا عکس جسے ہم دیکھ رہے ہیں جلیبیہ میں پہنچتا ہے۔ اور وہاں سے مجمع النور میں اور وہاں سے حس مشترک میں اور وہاں سے نفس ناطقہ خیالی اور وہی اور عقلی صورتوں کی تجرید کرتا ہے اور اسی سلسلہ سے نزول کرتا ہے جیسا کہ وہم و خیال کے ذریعہ سے معقولات حس مشترک میں اترتے ہیں۔ اور نظروں کی حالت کی مشابہت پیدا ہو جاتی ہے! لیکن جب تک جلیبیہ (رتبی جسم) تک نزول نہیں ہوتا حقیقی نظر آنا نہیں کہہ سکتے اور اس عالم میں کہ نفوس پاکی اور طہائیت حاصل کر کے اپنے پروردگار سے کمالی اتصال پیدا کرتے ہیں اس ذات مقدس کی توفیقی شعاعیں عقلی اور وہی قوتوں پر سایہ ڈالتی ہیں اور وہاں سے خیال اور حس مشترک میں نزول کرتے ہیں۔ اور فضل الہی کے ظاہر ہونے سے انسانی قوت ادراک کی رکاوٹیں مستلانیہ اور بے حواسی دور ہو جائیں گے اور مجمع النور اند جلیبیہ میں ہی ریش ہوگی۔ جیسا کہ اس دنیا میں خیالات بے جہت و بے مکان ہیں وہ معائنہ حقیقت بھی جہت و بے مکان ہوگا۔

ایک اور کاریہ کہنا ہے کہ رویت کے بارے میں جو کچھ حدیث میں وارد ہوا ہے اس میں جہت کی نفی اور لوازم جسمانی کی سلب کا کوئی اشارہ نہیں ہے۔ اتنا ہے کہ اس بیان کردہ تجلی کی صورت تمام مظاہر سے دو سبب سے امتیازی طور پر رکھتی ہے مگر تمام مخلوقات الہی سے کہ وہ بھی صفات الہی کے مظہر ہیں۔ اسی طرح امتیاز ہے کہ وہاں تو ظہور ذات بعنوان الوہیت ہے اور تمام مظاہر میں بعنوان آفرینش اور اقسام کائنات ہے۔ چنانچہ حضرت موسیٰ نے آگ سے یہ آواز ”بے شک میں اللہ ہوں اور میرے سوا کوئی معبود نہیں“ سنی۔ اور اس جہاں کی کل صوری و خیالی و حسی تجلیات سے امتیاز اس وجہ سے ہے کہ ذات پاک کا ظہور وہاں کائنات معلومہ صورتوں میں کسی صورت ہوگا اور وہ اسمائی عظمت و کبریائی و زوچک و جمال و صفا سے پیوستہ ہوگا اور اس میں ذاتی اور اسمائی کمالات اس درجہ کے شامل ہوں گے کہ اکمل اور اشرف ناظر کے عہم اور عقل میں اس کے سمانے کا حوصلہ نہ ہوگا۔ اور اس میں سے زیادہ تر کا تصور ہی نہیں ہو سکتا۔ اور جو کچھ اہل سنت نے لکھا ہے کہ آخرت میں رویت بے کیٹ ہوگی اس سے صرف یہ مراد ہے کہ مقزلہ کے لوازم جسمیت کے ثبوت سے جو دشواری پیدا ہوتی ہے اس کو رد کیا جاوے۔ جب تجلی کی حقیقت معلوم ہو جائے تمام اشکالات پاش پاش ہو جاتے ہیں اور اسی وجہ سے بعض کاہل فرماتے ہیں کہ نفس کو شہود میں زبردست استغراق ہونے کی وجہ سے کسی غیر چیز کا یعنی زماں و مکان و جہت اور اپنے وجود اور غیر کے وجود کا احساس نہ ہوگا۔ اسی کو معاند بے جہت و بے شکل و بے لوازم جسمیت کہہ سکتے ہیں فی الجملہ

زید اور عمر کے بعض عرصوں ہی کو..... دیکھ کر کہتے ہیں کہ ہم نے زید اور عمر کو
 صریحاً دیکھا۔ جب رویت کے موضوع لغوی شاہد یعنی حاضر میں کی سہولت جاری
 ہے تو اسے غائب کی بابت دور کرنے کی کیوں کوشش کی جاوے اور کیوں
 لازمی کر لیا جاوے کہ ذات محض کی حقیقت معرا ہے کہ فہم اور ادراک کے تعلق
 کے احساس اور نظر کی تئید میں آ سکے۔ لیکن یہ خواص و عوام کے حق میں تین
 وجہ سے مختلف ہوتی ہے۔ اولاً نزدیکی اور دوری کے موافق دوسری
 جہاں کی کمی اور کثرت کے موافق اور تیسرے اس دنیا میں جو کچھ حاصل کیا
 اس سے معرفت اور صفات میں جو زیادتی یا کمی ہو۔ اور اس کی تائید میں یہ ہے
 کہ ذات مقدرہ کے لئے دلی و جہان میں بلاشبہ بدن ارضی کو روح حیوانی کے
 مقابل میں زیادہ حجاب ہے اور اسی طرح روح حیوانی کے عالم مثال سفلی کے
 مقابل میں جو جن و شیاطین کا مقام ہے زیادہ حجاب ہے اور یہی حالت عالم
 مثال سفلی کی بمقابلہ عالم مثال علوی کے ہے جو ملائکہ مقربین کا مقام ہے۔ اور
 جب عالم مثال میں ترقی کرے گا تو اسی عالم کی صورت حاصل ہو جائے گی
 اور اس کا بدن ارواح علویہ کا حکم پیدا کرے گا اور جو چیز غیب میں ہے وہاں پیش
 نظر ہوگی اور زمین اپنے رب کے نور سے روشن ہوگی اور اعمال کی حقیقتیں اور فرشتوں
 کی صورتیں اور جنت و دوزخ کا حال نظر آئے گا۔ اعظم تجلیات الہی کے لئے
 ناگزیر ہے کہ نفس کے اتصال کے مراتب کے موافق ظاہر اور روشن ہو کیونکہ
 اسی سے تدبیر کا کارخانہ اور قضاء و قدر کا فیض اور فیصلوں پر شریعت کا نزول
 اور فرشتوں پر ان ہی کا صدور ہوتا ہے اور قوای روح کی اس پیروی سے

اعضیاء اس واریات کے لئے آزاد ہو جائیں گے اور یقین ہے کہ چٹم دیدہ حالت حاصل ہوگی۔ واللہ اعلم بالصواب۔

سوالے سوم :- کہا جاتا ہے کہ ذات حق اس وقت بھی ویسی ہی ہے جیسی تھی اور اکثر دعائوں میں آیا ہے کہ پاک ہے وہ ذات جو مخلوقات کے پیدا ہونے اور مٹنے سے نہیں بدلتی۔ اتنی مخلوقات کے ظاہر ہونے کے بعد اللہ تعالیٰ کی ذات یا صفات میں کوئی تبدیلی نہ ہو سمجھ سے باہر ہے۔

جواب :- حق سبحانہ تعالیٰ سے کائنات کے ظہور کی مثال دائرہ ہمارے فہم قیاس سے برتر اس کے لئے مثل ہے، ایسی ہے جیسے آئینہ میں صورتوں کو ظہور آئینہ کا جسم معین ہے اور صفات میں کچھ لازمی و خارجی ہیں (In Separable Accident) اور عارضی خارجی ہیں (Separable Accident) لہذا آئینہ کے صفات میں دو قسم کی تبدیلی موجود ہے مگر جو صورت آئینہ میں منعکس ہوتی ہے اسے کوئی دخل ان تبدیلیوں میں نہیں ہوتا اور ان کے ظاہر اور پوشیدہ ہونے سے آئینہ کے ذات اور صفات میں تبدیلی نہیں ہوتی ہے۔

سوالے چہارم :- کافرین نے اپنی زبردستی سے ملک پر قبضہ کر لیا عرصہ دراز تک وہ ملک ان کے قبضہ میں رہا پس وہ ملک کسی وقت اور کتنی مدت میں ان کی ملکیت ہو جاتا ہے۔ اور کن شرائط پر جو کچھ اس ملک سے دیں یا ہبہ کریں وہ حلال ہو۔ اور اگر مسلمان اسی طرح قابض ہوں اور کسی کو دیں تو اس کا لینا جائز ہے۔

سوال پنجم :- اگر کافر مال منقولہ پر قابض ہو جائیں اور کسی کو دیں

تو اس کا لینا جائز ہے یا نہیں۔

جواب :- اگر کافر مال منقولہ پر قابض ہو کر اپنے شہر اور گھر کو لے جا دیں مالک ہو جاتے ہیں۔ اور اگر ملک پر قبضہ کرتے ہیں تو اس میں اختلاف کہ یہ ملک کب دارالحرب ہو جائے گا۔ بعض کہتے ہیں کہ دارالسلام کبھی دارالحرب نہیں ہوتا باستثناء اس کے کہ وہ دارالحرب میں سے مانا جاوے۔ بعض کہتے ہیں جب تک شعار اسلام میں ایک شعار بھی علانیہ ظاہر ہو دارالحرب نہیں ہوتا اور جب کل شعار اسلام موقوف ہو جائیں تو دارالحرب نہیں ہوتا ہے۔ لیکن سب سے زیادہ صحیح اور قابل ترجیح یہ ہے کہ جب تک لڑائی قائم ہے اور مسلمان اس ملک کے چھڑوانے سے عاجز ہو گئے ہیں لیکن مطیع نہیں ہوئے ہیں اور کفار کا غلبہ اس درجہ کا نہیں ہوا ہے کہ وہ شعار اسلامی میں سے جس چیز کو چاہیں موقوف کر دیں مسلمان بھلا ان سے اس طلب کئے ہوئے رہتے ہوں اور اپنی جائدادوں پر بلا ان کی اجازت کے تصرف رکھتے ہوں وہ ملک دارالسلام ہے اور دارالحرب نہیں ہوا اور ان کے تصرفات قابل اعتبار نہیں ہیں۔ اور اسلام کے تسلط کے بعد ان تصرفات کا کوئی اعتبار نہ رہے گا۔ اور جب مسلمان لڑائی میں ہار جائیں اور ان کے مطیع ہو جائیں گو کہ دل میں سامان جمع کرنے کی فکر ہو۔ لیکن مقابلہ سے عاجز ہیں۔ اور مسلمان ان کی امان دینے سے قیام پذیر ہیں اور اپنی امانت پر بھی ان کی امانت سے تصرف نہ رکھیں اور ان کی عدم تعصب کی وجہ سے شعار اسلام جاری ہوں نہ کہ مسلمانوں کی طاقت کی وجہ سے ملک دارالحرب بھی ہو سکتا

ہے اس لئے ان کا تصرف جائز اور ان کا ہبہ جاری ہے۔ لیکن مسلمان کا فرض ہے کہ شہر میں چرغالب آئیں اور قبضہ کریں تو اس ملک میں ان کے تصرفات جائز ہیں۔ ان باتوں میں جو شریعت کے موافق ہیں اور مسلمانوں کا مال غنیمت کرنے کا حق نہیں ہے اور صحیح بات جاننے والا اللہ ہے۔

سوال ششم: صلوٰۃ الوسطیٰ کون سی نماز ہے اور اگر ایک وسطیٰ مان لیا جائے تو باقی چار نمازوں سے کمال پابندی اٹھ جاتی ہے۔

جواب:۔ صلوٰۃ الوسطیٰ میں سات قول ہیں۔ پانچوں نمازوں میں سے ہر ایک کا تین اور پانچوں نماز میں ایک ساتھ مجموعی طور پر، قول ششم یہ ہے کہ یہ بھی ساعت جمعہ اور لیلة القدر اور اسم اعظم کی طرح بہم ہے۔ اور قول ہفتم اسی صبح اور آج ہے کہ نماز عصر ہے۔ اور باقی چار نمازوں سے کمال تقیید اس لئے نہیں دور ہوتی کیونکہ صلوٰۃ وسطیٰ کی تقیید اس کے نفس میں نہیں ہے بلکہ زیادہ آداب کی محافظت میں ہے۔ جیسے وقت مستحب و جماعت و مسی اور وضو و مسواک کو کامل طور پر کرنا و اذان و اقامت اور زیادہ اطمینان رکھنا اور کثرت اذکار کرنا۔ اور ان امور میں تاکید کی زیادتی اس قسم کی ہے جیسے افضل کو فاضل پر برتری ہے نہ ایسے جو فاضل کو ناقص پر ہے اور اس قدر فرق ثابت کرنے میں شبہ کی گنجائش نہیں ہے واللہ اعلم۔

سوال ہفتم:۔ شریعت کی بابت معلوم ہے کہ احکام ظاہری کو کہتے ہیں ہم مامومین اور مسائل میں جو طریقت و حقیقت اور معرفت کا ذکر آتا ہے یہ سمجھ میں نہیں آتا کیا چیزیں ہیں۔

جواب : لفظ شریعت کے دو معنی ہیں ایک عام اور ایک خاص۔ معنی اول یعنی عام تو یہ ہیں کہ جو کچھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے امور دین میں متعلق اعتقاد و عمل و خلق و حال و نسبت اور غریمت اور امر و نہی کے فرمایا۔ معنی دوم وہ ہیں جس کا تعلق جوارج سے از قسم عبادت مالی اور جسمانی کے ہے اور اس کا بیان کرنا فقہ کا منصب ہے اور فقہ کی کتابوں میں اس کا بیان ہوتا ہے اور اسی کو طریقت وغیرہ کے مقابل کرتے ہیں۔ پس جس چیز کا تعلق اخلاق اور نیتوں اور عبادتوں کے آداب سے بالارادہ رکھتے ہیں وہ طریقت ہے اور جس چیز کا تعلق اخلاص اور عین الیقین اور تحصیل مشاہدہ اور استغراق سے ہے وہ حقیقت ہے اور جس چیز کا تعلق اعتقادات کے رموز کے مکاشفہ سے اور توحید کی کیفیت و وسعت و قربیت سے اور محبت اور ولا کے اسرار اور ولایت اور اولیاء کے درجات سے ہے اسے معرفت کہتے ہیں۔ اور یہ سب شریعت کے اول معنی میں داخل ہیں۔ ہاں ہر فن میں اس فن کے کامین نے غیر منصوص کو اخذ کر کے منصوص سے ملا کر سب کچھ شرح اور وسعت دے کر ایک جداگانہ علم نکال لیا ہے اور انہیں ناموں سے اس علم کو موسوم کرتے ہیں۔

سوال ہشتم : ہر چیز کے کمال کی شناخت کس طرح ہوتی ہے کیونکہ کمال کی شناخت، دیکھنے سننے اور کھانے سے نہیں ہوتی۔

جواب : اشیاء کی حقیقتیں اللہ تعالیٰ کے صفات کا پرتو ہیں۔ اور عالم ظاہر میں ان کا رونما ہوتا چار علتوں یعنی فاعلی و غنائی و مادی اور صوری سے وابستہ ہے۔ اور ان حقائق کے کمال کا ظہور ان کے مختصر

نشانیوں کے ترتیب اور ان میں خاص خاصیتوں کی پیدا ہونے میں ہے۔ پس ہر چیز کے کمال کی شناخت اجمالاً ذات حق کی بخشی ہے جو سالک پر اس چیز کے ضمن ظاہر ہوتی ہے اور یہ بخشی کثرت در وحدت کو بہر بالید فی الاشیاء کے مقام میں شاہد کرنے کے بعد حاصل ہوتی ہے اور مفصلاً یہ کہ حکمت کے قوانین کی رو سے اس کے مبادیات اور خواص کا احاطہ کیا جائے اور اس کے ساتھ ہی قوانین کشفیہ کے رو سے اس کے مسببات کا تعین اور منزل کے مراتب تشخیص کی جائیں۔ اور اگر وہ چیز محسوسات میں سے ہے تو حواس سے دریافت کرنا بھی اس کی حقیقت کی معرفت کے اتمام میں داخل ہے، واللہ اعلم

نوائے سوال :۔ اے بیس کا قصہ کلام اللہ میں آیا ہے لیکن یہ نہیں معلوم ہے کہ سوال و جواب کس طرح ہوئے، الہام کے طریقہ پر یا دوسرے طریقہ پر۔

جواب :۔ اسی بات چیت کے طریقہ کی بابت معقولات میں کچھ نہیں آیا ہے لیکن عقل سلیم یہ بتاتی ہے کہ ہاتف کے ذریعہ سے تھا۔ یعنی یہ نشی ایک آواز سنتا تھا اور سمجھتا تھا۔ کہ یہ خدا کی آواز ہے۔ لیکن اصل مظاہر قہر کے فرشتوں میں سے ایک کلام الہی کو ادا کرتا تھا اور اسے نظر نہیں آتا تھا اور نہ پہچانتا تھا لیکن یہ معلوم ہونا چاہیے کہ اس کا کفر نادانی یا حجاب کی وجہ سے نہیں تھا بلکہ انکار اور دشمنی کا کفر ہے بلکہ ہونے سے اس نے لکھوتی قوت پیدا کر لی تھی اور غیب سے اس پر

القائم ہوتا تھا۔ اس کی یہ قوت نہ زائل ہوئی اور نہ سلب کی گئی تاکہ وہ انقباض کے رنج اور تشنگی اور فراوانی سے بے قرار نہ ہو اور توبہ کا اقدام نہ کرے بلکہ اسی راہ سے اس کا غصہ اور عتاب نکلتا رہے اور راندہ درگاہ ہندی ہونے کو حقیر سمجھتا رہے۔ لیکن اس کے جوہر روح میں رقیق سیاہی۔ ڈالی گئی جس کی وجہ سے وہ اپنے آپ کو کبھی سزاوار قسید اور کبھی اپنے آپ کو مستغنی اور مالوس خیال کر کے اپنی عبادتوں اور اسماء تکلیف کی قوت سے شیطا طین اور آدمیوں میں تصرف کرتا ہے اور اس تاریک رقیقہ کو اس کی مناسبت سے طمع کر کے مخلوق کو خوشنما دکھا کر گمراہی و جہالت و درستی و من گھڑت غلط کاریوں کی طرف لے جاتا ہے۔

سوالے دھم! روحوں کا سجدہ مشہور ہے اور کلام اللہ سے الگ ہے
برہم قالو بلے ہی معلوم ہوا اس کی تفصیل معلوم نہیں کہ کس وجہ سے یہ ہوا
اور کن لوگوں نے دو سجدے کئے اور کس نے ایک سجدہ اور کون تارک
اور کون فرمانبردار مسند پر بالا اسور کے ہوئے۔

جواب :- اس مقام پر سجدہ کا ذکر نہیں ہے وہ ایمان والے
جن کا خاتمہ ایمان پر ہوتا ہے انہوں نے فوراً جواب دیا۔ کافروں نے
وقت سے بعض فقیہوں کا کہنا ہے کہ انبیاء نے دو سجدہ کئے عام مومنوں
نے ایک اور کافروں نے نہیں کیا۔ لیکن یہ معلوم نہیں کہ اس کی کیا سند
ہے۔ لیکن کلام اللہ کی آیتوں اور حدیثوں سے چار سجدہ بیان

یعنی معلوم ہوتا ہے اول پانچ اولوالعزم انبیاء سے دوم کئی انبیاء سے سیم
علماء اور چہارم عوام سے۔

سوال سے بیان دھم :- ننگے ہونے کی حالت میں کلام عوام ہے اور حبیب میاں
اور سیوی جمع ہوں تو اللہ کا ذکر ضروری ہے۔ یہ احکام آپس میں اختلاف رکھتے
ہیں۔

جواب :- برہنہ ہونے کی حالت میں کلام عوام نہیں ہے بلکہ مکروہ ہے
اور یہ کہ بہت ایک دوسرے سے بات کرنے کے متعلق ہے۔ تنہا زبان سے
تلفظ کرنے سے متعلق اور اللہ کا ذکر نجاست وغیرہ کی جگہ پر منع ہے اور
جماع کی حالت میں منع نہیں ہے اور عالموں نے اسی وجہ سے لکھا ہے کہ اللہ
کا ذکر بہت انخلا اور جماع کے وقت داخل ہونے اور ننگا ہونے سے پہلے
مسنون ہے۔ کوئی اختلاف اور فرق نہیں ہے۔

بارہواں سوال :- سُنی اور شیعہ دونوں فرقوں کے لوگ پیغمبر علیہ الصلوٰۃ
والسلام کو خواب میں دیکھتے ہیں۔ اور اپنی موافقت میں احکام نقل کرتے
ہیں اور آنحضرت کی مہربانیوں کا بیان کرتے ہیں۔ اور آنجناب کے بارہ
میں دونوں فرقے کے لوگوں کو اچھا معلوم نہیں ہوتا اور خطرات شیطانی
کا یہاں دخل نہیں۔ اس سے کیا خیال کرنا چاہیے

جواب :- حدیث من سرائی.... جس نے مجھے خواب میں دیکھا
اس نے مجھے دیکھا، کے مضمون کے بارہ میں اکثر علماء نے ردۃ مبارک
میں مدونہ صورت کی ہے۔ اور بعض نے ان تمام صورتوں کی تقسیم کی بعثت

سے اور وفات تک خواہ جوانی کی یا پیرائے سالی کی خواہ حضر میں ہو یا
 سفر میں۔ سُنّی اور شیعہ کا تو راجح احتمال سے زیادہ نہیں اور چونکہ اس
 کے وقوع کا ثبوت نہیں اور مفروضہ باتوں کی کوئی نقیض نہیں ہے لیکن
 تحقیق بات یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں چار قسم
 کا ہو سکتا ہے۔ اولاً رویار الہی جس میں آنجناب سے اتصال مخصوص ہے
 دوسرے رویائے ملکی جس میں آنجناب متعلقات دویارہ دین اور سنت اور
 ان کے وارثوں اور نسب مطہر کے بارے میں اور سالک کو آپ کی
 پیرائی اور محبت میں جو مدبہ ہے وغیرہ آنجناب مقدس کی صورت
 میں ان مناسبتوں سے نظر آتے ہیں۔ تیسرے رویا انسانی یعنی جس صورت
 کو اپنے خیال میں مقرر کر رکھا اس اعتدائی صورت کا اظہار یہ تینوں
 قسم کا خواب آنجناب کے بارے میں جائز ہے۔ اور چوتھی قسم کہ شیطانی
 ہے۔ یعنی شیطان آپ کی صورت سے تشبہ پیدا کرے بالکل منتفی
 اور متنع ہے۔ لیکن تیسری قسم میں شیطان اپنی آواز اور کلام سے
 قریب دیتا ہے اور دوسرے ڈالتا ہے، بعض روایتوں کی شہادت سے
 معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت جب سورہ بجم پڑھ رہے تھے تو جب
 آپ خاموش ہوتے تو شیطان دوسرے کے حرف کہتا جس سے مشرکین
 بائعین کو اشتباہ ہوا۔ جب یہ بات آپ کی زندگی میں ممکن تھی تو خواب
 میں کیوں ممکن نہیں۔ لہذا شریعت میں خواب کے احکام کو صحیح شمار نہیں
 کرنے اور مشہور حدیثوں میں نہیں مانتے۔ اگر اہل بدعت میں سے کوئی کہو

آنحضرت کا دیکھنا صحیح سمجھے تو وہ اسی طرح کا ہوگا۔ واللہ اعلم ہمیشہ غلط
سمجھتے رہا کیجئے والسلام

نام شریف

خط ملاو کے تین مطالب پر مشتمل تھا

اولے :- مجدد الف ثانی کا سلسلہ سہروردیہ کا ہے کہ مجدد صاحب
اپنے باپ شیخ عبدالاحد ان کو شیخ رکن الدین گنگوہی سے ان کو اپنے باپ
شیخ عبدالقدوس گنگوہی سے ان کو شیخ قاسم ودیش سے ان کو شیخ بدھن
بہرائی سے ان کو سید اجل سے ان کو سید علال المعروف بہ مخدوم جہانیاں
انہیں دسندوں سے اولاً اپنے باپ سید احمد کبیر ان کو اپنے باپ سید
جلال بخاری سے ان کو شیخ بہاوالدین زکریا سے دوسری سند شیخ رکن الدین
ابوالفتح سے ان کو اپنے دادا شیخ بہاوالدین زکریا ان کو صاحب طریقت
شیخ شہاب الدین سہروردی سے۔ علاوہ انہیں شیخ رفیع الدین جو مجدد صائے اجداد
میں ہیں شیخ بہاوالدین زکریا کے پیش امام اور خلفاء سے تھے۔ خیال ہے کہ
اس طریقہ کی اجازت اپنے اجداد سے پہنچی ہوگی بلکہ خاندانی طریقہ ہی تھا اور
طریقہ چشتیہ وقادریہ و نقشبندیہ ان کے اور ان کے کسب کردہ طریقہ
ہوں گے۔

مطلب دوم ! ہمہ اوست کے شغل سے غافل نہوایں۔ اور اس میں تحقیق
یہ ہے کہ اس سے اس حالت کا حاصل کرنا ہے جو قلب کے اضطراب کے لئے

ضروری ہے اور اسے دور کرنے کا اختیار نہ رہے۔ اگر کسی کو وحدت وجود کی حقانیت کا اعتقاد پکا ہے تو اس شغل کی ملازمت سے یہ حالت پیدا ہوتی ہے اور اگر اعتقاد نہیں ہے تو یہ حالت پیدا نہ ہوگی۔ بلکہ اس کا باطن حکم کرے گا کہ یہ میرا خیال واقعہ کے خلاف ہے اور شغل کو کوئی نفع نہ ہوگا۔ اور بلاشبہ تصنیف قلب کے ذریعہ سے اس معنی کا خود بخود سبب امونہ اولیٰ اور قوی ترین ہے اور تصنع اور تکلف کے دخل سے زیادہ بعید رہے۔ خواجہ خسرو درتمة اللہ علیہ نے لکھا ہے کہ جب تک کسی کو وحدت وجود کا اعتقاد نہ ہو اسے فنا فی اللہ کا درجہ ملنا ممکن نہیں ہے۔ اس کے شکر کے حق میں تمام فنائیں نورانی محابوں میں ہیں جو ماسوائے حق ہے اور اس کی تجلیات لذائذ و لطائف وغیرہ میں نہ کہ حق تبارک و تعالیٰ کا ظہور۔ توحید و ہویٰ کی تحقیق طویل ہے مجملہ یہ ہے کہ کلام اللہ کی آیتوں اور احادیث نبوی سے معیت اور قرب ذاتی صاف ثابت ہوتا ہے اور جب تک ان کا انکار نہ کیا جاوے یہ جواب کہ یہ ظاہر کھٹاف میں ہے صحیح نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ سب ہماری عقل کے خلاف ہیں نہ کہ کتاب اور سنت یہ کیا انصاف ہے کہ منصوصات شرعی کو خلاف شرع اور اپنی ناقص عقل کے خیالات کو شرعی کہیں۔ جامع ترمذی میں اس حدیث میں اگر تم رسی کے ذریعہ سے زمین کے ساتویں طبقے میں لوٹ جاؤ تو مبوط علی اللہ ہوگا۔ ایسا حدیث کہ اللہ تعالیٰ پاک و عزیز کا صدقہ قبول کرتا ہے صاف لکھا ہے کہ سلف کا مذہب کہ اس کا ظاہر پیرا جب اور بلا کیفیت ہوتا ہے مختصر یہ کہ نفی غیریت محضہ اور اتحاد و وحدت فی العجلہ منصوص ہے اور آگ سے اتنی نفاذ

کی آواز اور کنیت سمعہ و بصرہ روشن دلیل ہے اور بشرط الصاف حضرت مجدد کے
کے کلام سے وحدت وجود کی نفی مطلق ثابت نہیں ہوتی بلکہ انہوں نے اس کی چند
قسموں سے انکار کیا ہے لیکن جو کچھ ذہن میں بیٹھ جاتا ہے اس کا جلد راز نہ ہونا
در شوار ہے اور ہمیشہ تکرار کرنا مشکل ہے۔

مطلب سوم :- ذکر جہر کے بارے میں حق یہ ہے کہ اس کا انکار کھلی
کم عقلی ہے۔ تلاوت قرآن میں جہر صاف ہے ما اذن اللہ لشی ما اذن یعنی
قرآن کو جہر سے پڑھنا اور لبیک کہنا۔

اور تبلیہ حج میں آیا ہے کہ سب سے اچھا حج وہ ہے جس میں حج اور
شج ہو یعنی لبیک کہنے میں آواز بلند اور اراقتہ الیم ہو اور قرآن کی فضیلت
مشہور ہے اور ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی نماز ختم کرنے کو
ذکر سے پہچانتے تھے اور اس ذکر کی فضیلت جسے پرہیزگار سے ستر گنا زیادہ
اس ذکر پر جسے پرہیزگار نہ نہیں اور طریقہ حقیقیہ اور اولیہ اور قادیہ کی بناؤ کر جہر پر
ہے اور وہ سب ہمارے پیر ہیں اس پر یہ حکم لگانا کہ فعل حرام ہے قرب الہی
حاصل نہیں ہوتا غلط ہے بلکہ ذکر جہر سے ایسا اطمینان ملتا ہے کہ اس سے
بڑھ کر کوئی اطمینان نہیں ہے، خواجہ نقشبند کے حج پر جانے کے بعد خواجہ
علاء الدین عجدوانی نے ذکر جہر سنا اور جب واپس آئے تو عذر کیا آپ
کو اپنی قوت باطنی کی وجہ سے اس کی ضرورت نہ تھی مجھے اس سے بہت
فائدہ ہوا خواجہ نقشبند نے اس سے انکار نہیں کیا اور خود چونکہ خواجہ عجدوانی
عجدوانی ذکر خفی اور عمل بر غریبیت لکھا تھا خود نہ کرتے تھے اور آپ حبیب

کے لئے کہ مسائل فقہی میں اجتہادِ ریات پر حدیث کو مقدم سمجھتے ہو اس معنی میں تردید بجا ہے۔ اگر آپ متفق ہوں تو اس میں ایک مشہور روایت ہے جس کو لفظ بہ لفظ لکھنا بلا تلاش کے مشکل ہے۔ ایک دفعہ خواجه سرکے فقیہات کے عالم سلطان روم کی طرف سے امیر حج ہو کر آئے اور مدینہ میں شیخ ابوالہیثم کمری سے ملے اور بولے کہ اس سفر میں ان آدمیوں سے بڑی بدعت دور کر دی۔ فرمایا کہ وہ کونسی بدعت تھی، کہا کہ میں نے مسجد اور شہر بیت المقدس سے ذکرِ جہر موقوف کرادیا۔ شیخ نے یہ آیت پڑھی من اظلم..... خواہاں چند روایتیں فتاویٰ میں سے لکھی تھیں۔ دکھائیں اور فرمایا کہ اگر تمہیں تقلید سے غرض ہے تو تم دوسری طرح کے مقدم ہو اور میں دوسری طرح کا مقدم ہوں، روایات میرے لئے حجت نہیں ہیں اور اگر تحقیق سے غرض ہے تو تیار ہوں اس کے بعد ذکرِ جہر کے اثبات میں چند رسالے لکھے تھے۔ ان میں سے چند فقیر کے پاس موجود ہیں۔ بالجملة الحق الحق بالاتباع والسلام

مکتوبات شاہ رفیع الدین دہلوی

بنام عبد الرحمن صاحب

فضیلت کتاب و نبوت انساب انون زادہ عبد الرحمن بن انون

حاجی محمد سعید بہلولی سلمہم اللہ تعالیٰ۔ فقیر رفیع الدین کی طرف سے سلام تحت الاسلام کے بعد معلوم ہوا کہ آپ کا گرامی نامہ پہنچا میں خیریت سے

ہوں اور حاضر و غائب دوستوں کی خیریت کی دعا کرتا ہوں آپ نے مولوی
مدن سے ملاقات اور علمی تازکرہ کی بابت دریافت کیا ہے۔ ان سے پہلی
ملاقات مراد آباد میں ہوئی، مولوی نور الاسلام صاحب خلیفہ مولوی سلام اللہ
موجود تھے کسی نے سوال کیا کہ مثنوی مولوی روم کی اس بیت کے کیا معنی ہیں۔

ہفت صد ہفتاد و قالب یدام ہچو سبزہ باز ہا رویدام

میں نے کہا کہ اس کے دو معنی ہیں ایک عام فہم دوسرے خاص دوسری
یعنی خاص فہم معنی تصوف کے واقفوں کو بتائے جا سکتے ہیں لہذا اس کو چھوڑ کر
اول معنی بیان کرتا ہوں۔ کتاب اور سنت سے معلوم ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے
بنی آدم کی روح کو صلب، لپشت آدم علیہ السلام سے نکال کر عہد کرایا۔ پھر
انہیں لپشت آدم میں چھپا دیا۔ اس کے بعد ہر شخص کے صلب سے جس قدر روحیں
مقدر کی تحفیں اس کی لپشت میں چھپا دیں چنانچہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے جب
حج کی منادی کی تو کچھ جواب نہیں دیا اور انہیں لوگوں کو دنیا میں حج نصیب ہوتا
ہے اور لیک تبلیہ اسی ندا کا جواب ہے یہ بات عام لوگ بھول گئے اور کمال
معرفت کی بنا پر آدمیوں کو یاد دلایا ہے اور روح کا صلب پاؤں سے رحم اور پھر
اوپر سے صلب پاؤں میں منتقل ہونے کی طرف اشارہ کیا اور سات سوستر کا عذر کی بابت
احتمال ہے کہ صرف کثرت اظہار کے لئے ہے یا واقعہ بیان کیا ہے مولوی مدن نے کہا
کہ یہ معنی نہیں ہیں۔۔۔۔۔ بلکہ دوسرے معنی ہیں میں نے پوچھا کہ
دوسرے معنی کیا ہیں اور اس معنی میں کیا غلطی ہے انہیں نے اس معنی کی غلطی بیان کر کے
کہا کہ اس کا مطلب یہ ہے کہ انسان میں سات قسم کے انقلاب ہیں یعنی پہلے خاک ہونا

دوسرے غار بننا تیسرے خون ہونا چوتھے لطفہ ہونا پانچویں علاقہ بننا چھٹے گوشت
 و ہڈیوں اور رگوں کا بننا اور پھر زندہ ہونا اور یہی قالب مراد میں میں نے کہا ان
 سات سے سات سو ستر تئیر بہت لمبی ہے دوسرے دبدہ ام یا روئیدہ ام کا تکلم
 یا روح ہے یا بدن یہ بات ظاہر ہے کہ اگر روح تکلم ہے تو یہ ہفت انقلاب روح کے
 ہوئے اور اگر بدن تکلم ہے تو بدن سے تنہا ہیوٹی مراد ہے یا ہیوٹی مع صورت کے یہ
 بات بدیہی ہے کہ جسمانی اور نوعی صورتیں باقی نہیں رہتی ہیں جس سے یہ مانا جائے
 کہ سب قالبوں میں ہر شخصیت جدا گانہ باقی رہتی ہے اور اگر تنہا ہیوٹی مانا جائے
 تو محقق حکیموں کا قول ہے کہ ہیوٹے وحدت پوشیدہ، اور جسموں کا عام ہیوٹی
 ہر فرد کی شخصیت میں نہ کل ہے نہ جزو بلکہ جیسی صورت پیدا ہوتی ہے اس کے
 اجزا کا امتیاز ہوتا ہے اور صورتوں کے جدا ہونے پر سب ایک ہو جاتا ہے اور جزو میں
 امتیاز شدہ شخصیت باقی رہتی ہے۔ کہا کہ شاید ہیوٹی مراد ہوا اور اجزا کا امتیاز نہ ہونا
 جو کہا جاتا ہے غلط ہے میں نے کہا کہ یہ بات تو صدر اکے پڑھنے والوں کے علم اور
 مشاہدہ میں ہے اس سے انکار کیا میں نے کہا صدر ہو تو ملاحظہ کر لیجئے اس انکار پر مولوی
 نور الاسلام کو بہت تعجب ہوا۔ صدر موجود نہ تھا۔ ایک ملاقات تو یہ ہے۔ دوسری
 ملاقات بریلی میں جب میں ان کے یہاں دعوت کھانے گیا ہوا تھا اس وقت مرزا
 شاہد کے حاشیوں کا ذکر آیا میں نے کہانی الحقیقت ان کی نظر بہت دور ہے اور
 اکثر لوگوں نے بے سمجھے اور بے سوچے اعتراض کر دیے ہیں ہم خود ان کے شاگرد ہیں مگر
 اکثر اعتراضوں کو دور کیا ہے لیکن بعض جگہ مخالفت حق پر ہیں۔ پوچھا ایسا کون مقام
 ہے۔ میں نے کہا مرزا فرماتے ہیں کہ کتابوں کے نام اعلام غیبیہ ہیں اس کے بعد فرماتے

ہیں کہ علم ہنسی پر الف لام کا داخل ہونا مولدین کے کلام میں پایا جاتا ہے مثلاً الکافیہ
والثانیہ پس اگر ان کے اصلی معنی کو دیکھو تو اصل میں یہ وصف ہیں۔ اس کلام میں بحث
میں اولاً یہ کہ صرف مولدین کے کلام میں کتابوں کے نام پر الف لام نہیں ہے بلکہ قرآن
مجید میں بھی ہے مثلاً انزل التوراة والا انجیل وانزل الفرقان اور وقد کتبنا فی
النہد۔ چھت دہم یہ کہ الف لام اس علم کے جزو ہیں جیسے النجم والسمک و دوسرے
وہ علم جن پر الف لام ممنوع مثلاً محمد و علی تیسرے وہ کہ ان پر الف لام کا داخل ہونا
جائز ہے اور تثنائیہ مثلاً الحسن والعباس۔ پس اعلام پر الف لام کا داخل ہونا جائز
ہے۔ اور کسی توجیہ کی ضرورت نہیں ہے۔ بولے کہ اس کا یہی جواب ہے میں نے پوچھا
کہ جواب کیا ہے بولے کہ تنہا کافیہ و ثنائیہ وغیرہ یہی جواب ہے چونکہ اس جواب کے
کوئی نتیجہ سمجھ میں نہیں آیا میں نے قائل کی کم فہمی پر محمول کیا اور جواب نہ دیا ان دنوں
باقوں کے سوائے کوئی بحث نہیں ہوئی۔

۴۔ فضیلت محبت و ستگاہ مولوی عبد الرحمن بن حاجی محمد سعید سلمہ اللہ تعالیٰ
فقیر رفیع الدین کی جانب سے بعد سلام مستنون الاسلام و اتح ہو گرامی نامہ پہنچا
آپ کی بیروزگاری سے دلی صدمہ ہوا۔ حسب خواہش آپ کی مولوی جمال الدین
صاحب سید قاسم علی شاہ صاحب کور فتنے پیچھے ہیں پہنچے ہونگے امید خدا کے نزدیک
و برتران عزیزوں کی کوشش سے مقصد براری کرے آمندہ اپنے حالات لکھتے رہا
والسلام۔

۵۔ فضیلت و محبت و ستگاہ مولوی حافظ عبد الرحمن بن حاجی محمد سعید
سلمہ اللہ تعالیٰ۔ فقیر رفیع الدین کی طرف سے بعد سلام مستنون کے معلوم

ہو۔ اس سے پہلے دو رقعے تمہارے ملے ایک میں ایک شعر کے معنی دریافت کئے ہیں جس کے نہ الفاظ نہ وزن معلوم ہوتا ہے کہ کسی غلط کتاب سے نقل کیا ہوگا دوسرے رقعہ میں ایک مسئلہ کی بابت استفسار تھا جس کو شاہ صغنی القدر نے فقیر کا لکھا ہوا بتا کر وہاں کے فضلاء کے سامنے پیش کیا اور وہ اس کو ضبط تحریر میں لے آئے ۱ فقیر کو یہ قطعی یاد نہیں تھا کہ کون سا مسئلہ ہے۔ اور کس بات سے ہے۔

اور اب جو خط آیا ہے اس میں دو خط حکیم غلام حسین اور حکیم عطاء اللہ خاں کے واسطے بھیجنے کو لکھا تھا خط ہذا میں دو خط ملکیوں کے ہر دو صاحبان کے لئے بھیجے جاتے ہیں۔ خدا کرے کہ کام بن جاوے اور جو کچھ استفتا کی بات لکھا تھا معلوم ہوا اور اس کی حقیقت اشارتاً معلوم ہوئی تصریح کا دیکھنے پر تہ چلے گا۔ لیکن استفتاء وہاں سے ابھی تک نہیں آیا ہے۔ مگر لکھنؤ سے وحدت وجود اور وحدت شہود کے متعلق استفتاء آیا تھا۔ صاحبان رامپور کو اس سے کوئی مطلب نہیں۔ اس کے جواب کی فقیر کو اب تک فرصت نہیں ملی ہے لیکن اس کے ساتھ دو رسالے تھے ایک میاں عبدالرحمن سندھی کا دوسرا رسالہ مولوی عبدالحکیم کا ہے جن کو میرے بھتیجے محمد اسماعیل پیر میاں عبدالغنی اور مولوی رشید الدین میر سے شاکر دہلوی نے مجھ کو پیش کئے ہیں مسائل شرعی فقہی کی بابت رام پور سے کوئی خط نہیں آیا ہے حاجی عبداللہ صاحب و میاں غلام رحیم سجائیوں کو سلام پہنچے اور مسماۃ محمدی بیگم دختر حاجی محمد شاہ کو سلام پہنچانا اور ان کی خیریت لکھنا۔

تمت بالآخر

حجۃ الوداع

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع پر جبل عرفات میں، جہاں وہ لوگ کثرت سے جمع تھے جو چند ماہ یا چند سال قبل الہی بت پرستی میں مبتلا تھے جس نے ان کے ضمیروں کو مردہ کر دیا تھا۔ فرمایا:۔
اے لوگو! میری بات خوب سن لو اور سمجھ لو! کیونکہ میں نہیں جانتا کہ اس کے بعد پھر بھی
کبھی اس موقع اندر اس مقام پر میں تمہارے درمیان موجود ہوں گا۔ آپس میں ایک دوسرے
کے لئے تمہاری جان تمہارا مال اور تمہاری آبرو اسی طرح لائق احترام ہے جس طرح یہ دن،
یہ مہینہ اور یہ شہر محترم ہے۔ یاد رکھو، تمہیں خداوند تعالیٰ کے روبرو حاضر ہو کر اپنے اعمال
کی جواب دہی کرنی ہوگی۔

خدا نے ہر حق دار کو وراثت کی رو سے اس کا حق دیدیا، اب کسی وارث کے حق میں
وصیت جائز نہیں۔ لڑکا اس کا ہے۔ جس کے بستر پر پیدا ہوا زنا کار کے لئے پتھر ہے اور
ان کا حساب خدا کے ذمے ہے۔

جو لڑکا اپنے باپ کے علاوہ کسی اور کے نسب سے ہونے کا دعویٰ کرے، وہ غلام
جو اپنے مولیٰ کے سوا کسی دوسری طرف اپنی نسبت کرے، اس پر خدا اور اس کے فرشتوں
اور تمام نبی نوح انسان کی لعنت ہوگی۔

اے لوگو! تمہاری بیویوں پر تمہارے اور بیویوں کے تم پر حقوق ہیں۔ اپنی حیثیت کے مطابق
اچھا کھلاؤ، پہناؤ اور ان سے لطف و مروت اور حسن سلوک سے پیش آؤ۔ کیونکہ وہ خدا کی
طرف تمہارے پاس امانت ہیں اور اس کے حکم سے تم پر حلال کی گئی ہیں، خدا کی مقرر کی ہوئی
حدود کا احترام کرو اور ان سے تجاوز مت کرو۔

جسود باطل قرار دیا جاتا ہے۔ مقروض صرف اہل ذرہ ہی واپس کریگا۔ اور میں سب سے
پہلے اپنے چچا عباس بن عبد المطلب کا سود باطل کرتا ہوں۔ تمہارے غلام! تمہارے غلام! ان کو

وہی کھلاؤ جو خورد کھاؤ اور وہی پہناؤ جو خود پہنو۔ اگر ان سے ایسا قصہ سرزد ہو جو تم معاف نہیں کر سکتے تو ان کو غلیحہ کر دو، کیونکہ وہ بھی تمہارے ہی خدا کے بندے ہیں، ان سے باہر کی ہرگز مت کرو۔ جاہلیت کے تمام خون (یعنی انتقام خون، باطل کو دیئے گئے) اور سب سے پہلے میں اپنے خاندان کی طرف سے ربیعہ بن اسرحش کے بیٹے کا خون باطل کرتا ہوں۔ اسے لوگوں کو بوس لوانہ سمجھ لو کہ مسلمان آپس میں بھائی بھائی ہیں، عربی کو عجمی پر اور عجمی کو عربی پر کوئی فوقیت حاصل نہیں۔ تم سب ایک آدم کے بیٹے ہو اور آدم مٹی سے بنایا تھا۔ مسلمان سب بھائی بھائی ہیں کسی شخص کو دوسرے کا حق غضب نہ کرنا چاہیے۔ اپنے آپ کو نا انصافی میں مبتلا ہونے سے بچائے رکھو جو لوگ یہاں موجود ہیں۔ وہ یہ پیغام ان تک پہنچا دیں جو یہاں حاضر نہیں۔ اس خطبے کے اختتام پر حضور سرور کائنات نے ان کثیر القادار اشخاص کے جوش عقیدت سے سرور ہوتے ہوئے جو چند سال یا چند ماہ پہلے دشمنان اسلام تھے۔ با واد بلند فرمایا۔

”اے خدا! میں نے تیرا پیغام پہنچا دیا اور اپنی امانت ادا کر دی“ اس ارشاد کے جواب میں ہزار ہا صدائیں بلند ہوئیں۔

”ہاں آپ نے پیغام پہنچا دیا“

حضور نے فرمایا۔ ”اے خدا گواہ رہو“

اللَّهُمَّ اشْهَدْ اللَّهُمَّ اشْهَدْ

